

دراسات في الإسلام
يصدرها
المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة

أمازيغية
في محراب العدل
وشريعة الله

للكاتب
جمال الدين الرمادي

العدد السادس والخمسون

اهداءات ٢٠٠٣

أسرة أ.د/على محمد الواحد وافي

القاهرة

دراسات في الإسلام

يسبغها

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

أُماريَّة فِي مُحارِبَةِ الْعَدَلِ وَشُرَيْفَةِ اللَّهِ

للكاتب

جمال الدين الرمادي

(٥٦)

السنة الخامسة

١٥ من ذي القعدة ١٣٨٥ هـ
٧ من مارس ١٩٦٦ م

يترجم على أساسها :

مجتهد توفيق عويضة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ »

سورة النحل آية ٩٠

« فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا »

سورة الحجرات آية ٩

« وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ »

سورة الأنعام آية ١٥٢

« وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ »

سورة النساء آية ٥٨

« هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ »

سورة النحل آية ٧٦

من أقوال الرسول

ان الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات .

« حديث شريف »

استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأزد اسمه ابن اللثبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال الرجل نستعمله على عمل مما ولانا الله فيقول هذا لكم وهذا أهدي الى فهلا جلس في بيت ابيه او بيت امه فنظر ايهدي اليه او لا والذي نفسي بيده لا يأخذ منه شيئاً الا جاء يوم القيامة يحمله على رقبتة ان كان يعيرها له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعبر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة ابطه وقال : اللهم هل بلغت ثلاثاً .

من اقوال الحكماء

قالت العرب : العدل اقوى واهنا عيش ، الاصبغ التى تقطع بعدل الشريعة لا تؤلم .

وقال عمر بن الخطاب : العدل جنة المظلوم وجحيم الظالم .

وقال الافغانى : العدل اله يعبد .

وقال بعض الحكماء : يابنى عليك بالعدل والانصاف ، فانه يعمس الديار ويحسن الذكر واياك والجور فانه يزيل النعم ويقلع الدول .

وقال حكيم : العدل سور لا يفرقه ماء ولا تحرقه نار ، ولا يهدمه منجنيق .

العدل اساس الملك .

وسال الاسكندر حكماء اهل بابل : ايهما ابلغ عندكم : الشجاعة ام العدل ؟

فقالوا : اذا استعملنا العدل استغنيانا عن الشجاعة !.

وقال الامام على : خف الضعيف اذا كان تحت راية الانصاف اكثر من خوفك القوى تحت راية الجور ، فان النصر ياتيه من حيث لا يشعر ، وجرحه لا يندمل .

مقدمة

كان الاسلام ولا يزال مبنياً على دعائم قوية من العدل والانصاف ، وقد اصبحت باستقرار محمد صلى الله عليه وسلم وصحبه في المدينة دولة متكاملة الاركان ، ولم يعد ديننا فحسب انما اصبحت ديناً ودولة ، وقد عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على توطيد اركان هذه الدولة بكل طريقة مستطاعة كما كان يعمل في نفس الوقت على نشر تعاليم الاسلام .

وقد عقد الرسول الكريم بعض المعاهدات بينه وبين الكفار وكتب كتاباً بين المهاجرين والانصار وادع فيه اليهود واقرهم على دينهم واموالهم واشترط عليهم وشرط لهم ، بيد انه اعلن في بداية هذا العهد والميثاق ان المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم امة واحدة من دون الناس .

وقد توخى المسلمون العدل فيمن يخلف محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، وقد تم انتخاب ابي بكر في بيعة خاصة بعد نقاش طويل بين المهاجرين والانصار في السقيفة ، ثم تمت البيعة مرة اخرى بالمسجد في اليوم التالي ، ووقع اختيار الجمع على

أبي بكر لسبقه في الاسلام ولانه صديق رسول الله ورفيقه في
الغار واكبر الصحابة سنا ، واعظمهم اثرا في انهاض الاسلام .

واقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت متخذنا
خليلا من امتي لاتخذت ابا بكر .

وقال ايضا : ارحم الله بأمتي ابو بكر .

اما انتخاب عمر بن الخطاب (١٣ - ٢٣ هـ) للخلافة فقد تم
عندما احس ابو بكر انه موشك ان يودع الدنيا ، بعد ما الم به
المرض العضال ، فجمع الناس وقال لهم : انه قد نزل بي ما ترون
ولا اظننى الا ميتا لما بي من المرض وقد اطلق الله ايماكم عن
بيعتي وحل عنكم عقدي ورد عليكم امركم ، فأمرؤا عليكم من
أحببتم فانكم ان امرتم في حياة منى كان أجدر الا تختلفوا
بعدي »

وقد رشح ابو بكر للخلافة بعد ما سأل الناس مرارا ان يسند
الأمر لواحد منهم فطلب امهاله حتى ينظر لله ولدينه ولعباده حتى
انه دعا عبد الرحمن بن عوف وقال : اخبرني عن عمر بن الخطاب
فقال عبد الرحمن ما تسألني في امر الا وانت أعلم به منى فقال
ابو بكر : وان . فقال عبد الرحمن بن عوف : هو والله افضل من
رايك فيه .

وهذا يدل دلالة واضحة على ان ابا بكر لم يلق الحديث على
عواهنه ، انما استشار القوم فيمن يخلفه في الخلافة وما خاب
من استشار .

وجاء في كتاب العهد الى عمر بن الخطاب « انى استعملت
عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدل فذلك علمى به ورأى فيه
وان نجار وبذل فلا علم لى بالغيب والخير اذت ولكل امرئ ما
ما اكتسب وسينعلم الدين ظلموا اى منقلب ينقلبون »

ومن الملاحظ ان ابا بكر علق الخلافة على شرطين أساسيين :
أولهما رضا الناس ، وثانيهما أنه لم ينتخب أحدا من ابنائه أو
أقربائه بل انتخب شخصا أجمع الناس على احترامه وتقديره .

اما انتخاب عثمان بن عفان (٢٣-٣٥ هـ) فإنه تم بالشورى
التامة وذلك ان عمر بن الخطاب كان يسأل وهو صحيح ان
يستخلف فيلبي فصعد المنبر يوما فتكلم بكلمات وقال : ان مت
فأمركم الى هؤلاء الستة الذين فارقوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو عنهم راض فذكرهم وهم على والزيير بن العوام وعبد
الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعد بن
أبي وقاص .

وروى البخارى قصة أهل الشورى والعقد كما ذكر الطبرى
أن طلحة قدم المدينة فى اليوم الذى بويع فيه عثمان فقبل له :
بايع عثمان ، فقال : أكل قريش راض ، قبل نعم .

ويقول ان الناس ازدحموا على عثمان يبائعونه حتى أغشوه
عند المنبر فقعده عبد الرحمن مقعد النبى صلى الله عليه وسلم من
المنبر وأقعد عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يبائعونه
وتلكا على ، فقال عبد الرحمن : « فمن نكث فأنما ينكث على نفسه
ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » . فرجع على
يشق الناس حتى بايع .

وهكذا تمثلت الشورى فى أجلى مظاهرها وأبهج معارضها ،
اما عند انتخاب على بن أبى طالب ، فقد جدت الظروف السياسية
والذلك اختلفت خلافته عن خلافة من سبقه من الخلفاء الراشدين
اذ قامت ثورة من أهل الانصار وتذر من الصحابة والمهاجرين ،
مما أدى الى اضطراب الاحوال وعدم سيرها فى مجراها
الطبيعى : فتخلف كثيرون عن بيعة على ، بل نقم عليه البعض

لا تهاجمه بالاشتراك في قتل عثمان أو على الأقل بعدم الدفاع عنه ، ثم عدم مقاضاة من قتلوه .

ففي عهد عثمان كان شمل الأمة جميعا وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد وضع للمسلمين قانون الشورى ، ثم إختاره أهل الشورى لولاية أمر المسلمين ، لما كان يتسم به من صفات كريمة حتى قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيه : « ان الله ضرب الحق على لسان عمرو قلبه » ، كما قال ايضا : « لقد كان فيمن قبلكم محدثون أو (ملهون في رواية أخرى) فان كان في امتي فعمرو » .

أما في عهد علي بن أبي طالب ، فقد كانت الثورة مشتعلة الأوار ، ملتهبة النار ، وقد أودت هذه الثورة بحياة عثمان بن عفان ، ولذلك لم يجمع المسلمون على انتخاب علي بن أبي طالب .

ورغم هذه الظروف المتباينة التي مرت بها الأمة العربية في هذه الفترة من التاريخ فان نظام الشورى كان سائدا بين العرب وكان كل خليفة من الخلفاء الراشدين يقوم في الناس خطيبا بعد بيعته ليوضح خطته ويبين سياسته .

وقد مثلت الحرية السياسية في اجلى مظاهرها عند المسلمين الاولين وهناك ادلة وشواهد كثيرة على مدى تمتع العرب بهالده الحرية السياسية قبل ان يتشدد بها العلماء في أوروبا بقرون طويلة فما هو ذا ابو بكر يقول في خطبته عقب توليه الخلافة : « ايها الناس انى قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فان رأيتموني على حق فاتبعوني ، وان رأيتموني على باطل فسدوني ، اطيعوني ما اطعت الله فيكم ، فان عصيته فلا طاعة لى عليكم » .

ويقول في خطبة أخرى : « انما انا متبوع ولست بمبتدع ، فان استقمتم فتابعوني ، وان زغت فقوموني » .

ويقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه « الا ان رايتم فى اعوجاجا فقومونى » . فقام اليه رجل فقال : « ان راينا فيك اعوجاجا قومناك بالسيف » .

فاغتبط عمر واثلج صدره حيثما سمع هذا الكلام وحمد الله تعالى ان بلغ المسلمون هذا الحد من الوعى واليقظة .

وقد دعا الاسلام الى الحرية الفكرية ، كما حث على الحرية السياسية ، ولم يسلك سبيل العنف ، اما سلك سبيل العقل والاقناع واستدل بآيات الله على وجوده وعظمته ، فقال تعالى فى كتابه العزيز .

« ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الارض ثم يخرج به ذرعا مختلفا الوانه » .

وقال تعالى :

« ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم واللوانكم ، ان فى ذلك لايات للعالمين » .

وقال تعالى :

« أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ، والى السفهاء كيف رفعت ؟ والى الجبال كيف نصبت ؟ والى الارض كيف سطحت »

وكل هذه الايات البينات تدل دلالة قاطعة على ان الاسلام كان يتوخى سبيل الاقناع فهو يدعو الى النظر والتأمل ثم يدعو بعد ذلك الى الايمان .

الاسلام ليس عنفا ولا يؤمن بالعنف انما يدعو الى سبيل ربك ، الحكمة والموعظة الحسنة .

ومن هنا دعا الاسلام الى الحرية الفكرية قبلما يدعو اليها جان جاك روسو او منتسكيو او فولتير او غيرهم من اعلام الفكر فى اوربا .

.. كما اقر الاسلام الحرية المدنية ودعا الى عتق الرق وجعل كفارة كثير من الجرائم والاختفاء تحرير العبيد فقال تعالى :

« وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطا ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة »

.. كما قال تعالى فى شان حنث الايمان :

« لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عاهدتم الايمان ، فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة »

وكذلك فعل الرسول الكريم حين ضرب الامثال فى جلال العمل وعظم الاجر فيقول :

« يكون ثوابه عند الله ثواب من اعتق رقبة » .

ولقد كانت الزكاة صورة واضحة من صور التضامن الاجتماعى والتكافل الروحى فى الاسلام .

كما ان مصارفها كما حددتها الآية الكريمة : **« انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب »** من شأنه ان يوطد الاواصر بين الناس ويبث الرحمة بين القلوب ، ويحكم الوشائج بين النفوس ، ويجعل التكافل الاجتماعى سمة المجتمع العربى فيشد بعضه بعضا كالبنيان المرصوص .

وقد دعا الاسلام الى العمل ونهى عن التحكم والتسلط وطالب بالعدل ، كما جاء فى كتاب الله العزيز :

« الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان » .

فقد قال المفسرون فى تفسير هذه الآية ومنهم ابن تيمية :
« المراد بالميزان العدل الطبيعى المركز فى فطرة البشر ، وهو
ما يسمى عند أهل التشريع بالعدل الطبيعى ، والله قد جعل
للحق الذى يرضاه مصدرين : أحدهما الكتاب الذى أنزله ،
وثانيهما : العدل الذى أودعه فطرة البشر .

وقد وضع القرآن الكريم الطريق الى العدل وجاء السلف
الصالح فسلخوا سبيلا قويا يؤكد أن الاسلام ليس ديناً فحسب
إنما هو دين ودولة .

ولم تكن هذه هى دعوى السلف الصالح فحسب إنما كانت
دعوة كثير من المفكرين فى أوربا ممن نظروا فى الاسلام نظرة
سليمة واستطاعوا أن يقيموا نظمه الادارية ومناهجه السياسية،
ومبادئه الاجتماعية وأجهزته العامة ومرافقه الشاملة كل
التقييم .

ويقول الدكتور فث جيرالد FithGerald ، ليس الاسلام ديناً
ولكنه نظام سياسى أيضاً ، وعلى الرغم من أنه ظهر فى العهد
الخير بعض أفراد من المسلمين ممن يصنفون أنفسهم بأنهم
عصريون يحاولون أن يفصلوا بين الناحيتين فإن صرح التفكير
الاسلامى كله قد بنى على أساس أن الجانبين لا يمكن أن يفصل
أحدهما عن الآخر .

ويقول الدكتور شاخت Schacht أن الاسلام يعنى أكثر
من دين ، أنه يمثل أيضاً نظريات قانونية وسياسية ، وجملة
القول أنه نظام كامل من الثقافة يشمل الدين والدولة معا .

ويقول الاستاذ ستروثمان Strothman « الاسلام ظاهر
دينية وسياسية إذ أن مؤسسه كان نبيا وكان حاكما مثاليا خبير
بأساليب الحكم .

ويقول الدكتور جب Gibb « عندئذ صار واضحا ان الاسلام لم يكن مجرد عقائد دينية فردية وانما استوجب اقامة مجتمع مستقل له أسلوبه المعين في الحكم وله قوانينه وانظمته الخاصة به » .

وهكذا كان الاسلام في نظر المسلمين دين الحسب ، وكان المسلمون خير أمة أخرجت للناس ، كما كان في نظر اعدائهم الفكرين في الغرب ، دينا ودولة يصلح بهما حال البلاد والعباد .
فلا غرو ان يتمسك المسلمون بدينهم ففيه انطوى العالم الأكبر .

الفصل الأول
هكذا كان السلف الصالح يحكمون

.

.

.

.

.

.

,

.

,

.

⋮

.

, |

,

⋮

,

,

,

,

,

,

,

.

حكم السلف الصالح :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى أمور القضاء في الأمة العربية ، وكذلك كان شأن أبو بكر الصديق رضي الله عنه أول الخلفاء الراشدين ، فلما ولي الخلافة عمر بن الخطاب ، كانت رقعة الأمة الإسلامية قد امتدت واتسعت وكانت أمور المسلمين قد تعددت وتعقدت ، وبلغ نفوذ المسلمين الشام والعراق ومصر وغيرها من الاقطار والامصار ، مما دعا الخليفة عمر بن الخطاب الى التفكير في امر القضاء بين الناس ، وقد ساعده على هذا التفكير ان الخليفة كان قائد الجيوش والمشرف على الاعمال الحربية وشتى الغزوات والشسئون الادارية للجيش والحكومة .

ولذلك عمل عمر بن الخطاب على فصل الولاية العامة عن القضاء ، وفي ذلك يقول عمر بن الخطاب لو رocht عنى بعض الامر - يعنى القضاء - وخرجت فكرة الفاروق من حيز التفكير الى التنفيذ ، ومضى يعين من ينوب عنه في القضاء والفضل في المنازعات والمخاصمات بين الرعية ، فولى ابا الدرداء على المدينة وولى شريحاً على البصرة ، وولى ابا موسى الاشعري على الكوفة وكان عمر بن الخطاب في هذا النظام يحاول أن يقضى على كل أسباب المضايقات حتى يتفرغ للاممال الكبرى في ولايته .

وقد كتب عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري رسالة قيمة يوضح كيفية التدامى والقضاء في الاسلام ، وتعتبر من اروع النماذج الرقيقة في قوانين المحاكمة والقضاء ، ففيها يقول

عمر : « وآس بين الناس في مجلسك ووجهك » وفي رواية أخرى « بزيادة بعد ذلك أو قضائك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا يئأس ضعيف من عدلك ، وهو يشير في هذه الفقرة الى وجوب التسوية بين الخصمين في كل شيء . ومما يروى في هذا الصدد انه كان بين أبي بن كعب وعمر بن الخطاب منازعة وخصومة في حائط ، فقال بينى وبينك زيد بن ثابت فأتياه فضربا عليه الباب فخرج . فقال يا امير المؤمنين الا ارسلت الى حتى آتيك ، فقال عمر في بيته يؤتى الحكم ، فأخرج زيد وسادة ، فأتاها عمر وقال هذا اول جورك ، وأبى ان يجلس عليها .

وهكذا أبى عمر بن الخطاب ان يفضل خصما على آخر حتى لا يظن ظان انه يؤثر احد الخصمين على الآخر ، فهو لا يرفع عظيما ولا يضع حقيرا . وطلب عمر بن الخطاب في هذه الرسالة ان يصفى القاضى الى مقال الخصمين . وفي ذلك يقول : « فافهم اذا أدلى اليك الرجل الحجة فاقض اذا فهمت وامض اذا قضيت فانه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له » .

وهكذا تطلب الرسالة من القاضى ان يستوعب ما يلقي عليه من اللعوى وان يصفى الى ما يقال من الحجج مخافة ركوب متن الشطط والانحراف عن طريق العدالة القويمة .

وهذا المعنى مأخوذ من قول الرسول الكريم لعلى بن أبى طالب حين ولاه على قضاء اليمن : اذا جلس بين يديك خصمان فلا تقض للاول حتى تسمع من الآخر ، فانه أحرى ان يثبت لك القضاء » .

البيئة على من ادعى :

وطالبت الرسالة المدعى باحضار البيئة « البيئة على من ادعى واليمين على من أنكر والصلح جائز بين المسلمين الا صلحا

احل حراما وحرم حلالا » وعندما تحضر البينة يستطيع القاضي
از، يحكم بمقتضاها حسب قواعد الشريعة الاسلامية السمحاء
واذا طلب امتداد الاجل حتى يستحضر البينة فلا مانع من منح
هذا الاجل بحسب ما تقتضيه الحال وهذا الامر موكل لاجتهاد
القاضي ، فاذا انقضت المدة وانقضى الاجل او اتى بحجة ناقصة
غير معتمد بها شرعا فاحكم عليه بأن لا حق له وهذا ما أشار
اليه عمر بعد ذلك في رسالته حين قال « والا استحللت عليه
القضية ، وفي رواية اخرى : « والا وجهت عليه القضاء وان أبى ولم
يأت بشيء مما ادعى من البينة فاستحلل عليه القضاء وحينئذ
لا مفر من أن يكون الحكم عليه لا له » .

الشهادة :

كما اشارت الرسالة العمرية الى الشهود حين ذكرت
« المسلمون عدول في الشهادة الا مجلودا في حد او مجربا عليه
شهادة الزور او ظنينا في ولاء او قرابة فمن كانت صفته من هذا
اللون فان شهادته غير مقبولة ولا يمكن للقاضي ان يحسبكم
بمقتضاها ، واشارت الرسالة العمرية كذلك الى ضرورة كظم
المشاعر والعواطف وعدم الضيق والضجر ، وفي ذلك يقول
عمر بن الخطاب في رسالته : « واياك والغضب والضجر والتأذي
بالناس عند الخصومة والتفكر عند الخصومات فان القضاء عند
مواطن الحق يوجب الله تعالى به الاجر ويحسن به الذكر فمن
خلصت نيته في الحق ولو على نفسه كفاه الله ما بينه وبين
الناس. » ومن يخلق للناس بما ليس في قلبه شأنه لله تعالى .
وقررت هذه الرسالة اليمينية على من انكر ، وهذا مع قوله البينة
شلى من ادعى » .

فقط حديث رواه البيهقي عن ابن عباس باسناد صحيح
كما دعت الرسالة الى الصلح اذا انطمس امام القاضي الامر وتطرق

اليه الشك وتسرب اليه الغموظ والاشكال ، وخاف من تنفيذ الاحكام أو تقطيع الوشائج والارحام ، وفي ذلك يقول عمر في موضع آخر « رددوا الحكم بين ذوى الارحام حتى يصطلحوا فان فصل القضاء يورث الضغائن » .

ووضحت الرسالة العمرية موارد الشريعة الثلاث وهي : انكتاب والسنة والقياس في قوله ، الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما ليس في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم اعرف الاشباه والامثال وقس الامور عند ذلك واعمد الى اقربها الى الله تعالى واشبهها بالحق .

أما الاجتهاد فربما يؤخذ من رسالة أخرى أرسلها عمر الى قاضيه شريح ، وقد رواها عنه النسائي والبيهقي وابن عساكر وجاء فيها « اذا جاءك امر في كتاب الله تعالى فاقض به ولا تلفتك عنه الرجال ، فان اتاك ما ليس في كتاب الله فانظر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها ، فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به . فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم تكن به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولم يتكلم فيه أحد قبلك به فاختر أي الامرين شئت ان شئت أن تجتهد رأيك ثم تقدم فتقدم وان شئت ان تتأخر فتأخر ، ونصح عمر القاضي كذلك ان يرجع عن حكمه اذا تبين له خطاه وهو معنى الاستئناف في العصر الحديث .

وصفة القول ان هذه الرسالة العمرية قد ارسيت قواعد القضاء في الاسلام لما تضمنته من نضائج غالية للقضاء ، تهديهم سواء السبيل وتحول بينهم وبين اقتراف المنكر أو الجنوح نحو الباطل والانحراف عن العدالة كما وضعت قواعد التداعي وطرق التحاكم الجباري به العمل الآن

فى المحاكم الشرعية فى البسلاد الاسلامىة ، ولذلك اختبار
الخلفاء المسلمون القضاة احسن اختيار ودققوا فى ذلك ما
استطاعوا الى ذلك سبيلا ، ولم يعينوا فى هذا المنصب ، منصب
القاضى ، الا كل من وثقوا فى اخلاقه وسسيرته بل انهم كانوا
يتمتحنون القضاة المسلمين قبل ان يسندوا اليهم هذه الوظيفة .

واشتهر من القضاة المسلمين القاضى « شريح » الذى ظل فى منصبه
عن رجل يوليه القضاء ، فقال له روح بن زنباع ادلك على رجل
ان دعوتموه اجابكم ، وان تركتموه لم ياتكم ، ليس بالملحف طلبا
ولا بالمعز معروفا ، عامر الشعبى ، فولاه قضاء البصرة ، وفى
ذلك يقول ابن عينية العلماء « ابن عباس فى زمانه » والشعبى
فى زمانه ، والثورى فى زمانه وذلك لحفظه ومكانته فى الفقه
وثقته فى الحديث ورياسته فى العلم كالشمس فى الافاق ،
واعتمدت الدولة العباسية على طائفة ممتازة من القضاة نذكر
منهم يحيى بن سعيد الانصارى قاضى ابنى العباس السفاح
وشريك قاضى ابنى جعفر المنصور وابن ابنى داود قاضى المعتصم
والواثق ويحيى ابن اكثم قاضى المتوكل وكذلك القاضى اسماعيل
المالكى الذى يقال له مالك الاصغر ، وفيه قال المعتضد لوزيره
ان وهب واستوصى بالشيخين الفاضلين اسماعيل بن اسحاق
انقاضى وموسى بن اسحاق الخطمى خيرا ، فاتهما ممن اذا اراد
بأهل الارض سوءا دفع عنهم بدعائهما ، واشتهر فى المغرب
والاندلس من القضاة اسد بن القرات وايانجى وابن العزبى وابن
رشد وعياض والمقرى ومنذر بن سعيد وغيرهم من الثقة .

عقد امتحان للقضاة :

وكان قاضى قضاء المتوكل يحيى ابن اكثم يتولى امتحان
من يترشح للقضاء بنفسه حتى لا يتعين فى منصب القاضى . الا من
اثبتت التجارب واثبت ماضيه انه جدير به ، وجاء فى كتاب

عيون الاخبار لابن قتيبة ان يحيى بن اكرم كان يمتحن من يريدهم
لنقضاء فقال لرجل ما تقول فى رجلين زوج كل واحد منهما
الآخر امه فولد لكل واحد من امراته ولد . ما قرابة ما بين
الولدين ؟ فلم يعرفها ، فقال له يحيى كل واحد من الولدين عم
الآخر لامه .

وليس هذا الامتحان شططا من العمل او بلعة جديدة اتى
بها المسلمون المتأخرون اذ يروى ان النبى صلى الله عليه وسلم
امتنح معاذا لما اراد بعثه لقضاء اليمين فقال له بم تحكم ؟ فقال
بكتاب الله والحديث الخ . . ولما اراد ابن هبيرة تولية اياس
ارسل اليه للامتحان فسأله بقوله اتقرا القرآن ؟ قال نعم .
قال اتفرض الفرائض ؟ قال نعم . قال اتعرف من ايام العرب
شيئا ؟ قال نعم . قال اتعرف من ايام العجم شيئا ؟ قال انا بها
اعرف . فولاه القضاء . وجاء فى كتاب نفع الطيب لابي العباس
المقرئ « كانوا فى عاصمة الخلافة فى الاندلس لا يقدمون احدا
للفتوى ولا لقبول الشهادة حتى يطول اختياره وتعقد له مجالس
المذاكرة ويكون ذا مال فى اغلب الاحيان . . وهكذا كان الامتحان
عنصرا من عناصر التعيين فى مناصب القضاة كما كان التعيين
بالمعرفة السابقة أى بطول الخبرة دون تحيز او محاباة واما
بشهادة الثقة أى ان يشهد له جماعة من الثقة بطول الباع فى
فهم كتاب الله والسنة وغير ذلك من امور الشرع الشريف .

شريح القاضى يحكم على الوالى :

وقد كان القضاة المسلمون يحكمون بالعدل والقسطاس
بالمستقيم دون لومة لائم بل انهم كانوا لا يترددون فى الحكم على
الخليفة نفسه ان لم يستطع احضار البيعة ، ومثال ذلك ان على
ابن ابي طالب تحاكم الى قاضيه شريح فى درع له لقي نصرانيا
يسعها ، فقال له على : هذه درعى بينى وبينك قاضى المسلمين

ولما حضرا مجلس القضاء قال علي : أقض بيني وبينه يا شريح فقال : ما تقول يا أمير المؤمنين ؟ فقال علي : هذه درعي ذهبت مني منذ زمان ، فقال شريح : ما أرى أن تخرج من يده فهل لك بينة ؟ فقال علي « صدق شريح » . فقال النصراني أما أنا ، أشهد أن هذه أحكام الأنبياء « أمير المؤمنين يجيء إلى قاضيه وقاضيه يقضي عليه » والله يا أمير المؤمنين درعك اتبعك مع الجيش وقد زالت من جملتك الأوراق فاخذتها ، فاني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال علي : أما إذا أسلمت فهي لك وحمله على فرس عتيق .

عدالة القضاء في الأندلس :

وحدث ما يشبه ذلك في الأندلس على يد القاضي مندر بن سعيد البلوطي الذي تولى منصب القضاء في خلافة الناصر الأموي وذلك أنه احتاج إلى شراء دار من قرطبة لحظيرة من نسائه فكرم عليه فوق استحسانه على دار كانت لأولاد زكريا أخى نجله وكانت بقرب النشارين في الربض الشرقي منفصلة عن دوره ويتصل بها حمام له ظلية واسعة وكان أولاد زكريا أخى نجله أيتاما في حجر القاضي ، فأرسل الخليفة من أقومها بعدد ما طبأت به نفسه وأرسل ناسا أمرهم بمداخلة وصي الأيتام في بيعها عليهم فذكر أنه لا يجوز إلا بأمر القاضي مندر في بيع هذه الدار ، فقال لرسوله البيع على الأيتام لا يصح إلا لوجوه منها الحاجة ومنها الوهي الشديد ومنها الغبطة .

فأما الحاجة فلا حاجة بهذه الأيتام إلى البيع ، وأما الوهي فليس فيها ، وأما الغبطة فهذا مكانها ، فإن أعطاهم أمير المؤمنين فيها ما يستبين الغبطة أمرت وصيهم بالبيع والا فلا ، فنقل جوابه إلى الخليفة فأظهر الزهد في شراء الدار طمعا في أن يتوخى رغبته فيها وخاف القاضي أن تنبعث منه عزيمة تلحق الأيتام سورتها فأمر

وصى الایتام بنقض الدار وبيع انقاضها ففعل وبيع الانقباض ، فكانت لها قيمة أكثر مما رقت به للسلطان . فاتصل الخبر به فعز عليه خرابها وامر بتوقيف الوصى على ما احدثه فيها فأحال الوصى على القاضى انه امره بذلك ، فأرسل عند ذلك للقاضى منلر وقال انت امرت بنقض دار اخى نجده ؟ فقال له نعم . فقال وما دعاك الى ذلك ؟ قال اخذت فيها بقول الله تعالى : ((اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فاردت ان أعيها وكان وراءهم ملك ياخذ كل سفينة غصبا)) .

فصبر الخليفة عبد الرحمن على ما اتى من ذلك وقال : نحن أولى من انفاذ الحق ، .

والشاهد فى هذه القصة المحكية فى نفح الطيب للمقرى ان القاضى منلر بن سعيد البلوطى لم يتأثر بكلام الخليفة انما تصرف فى حدود الشرع الشريف دون خوف ودون وجل ، ورائده فى ذلك كتاب الله العزيز وسنته الكريمة ووجه الحق ، لا يرضى بغيره بديلا .

اختصاصات القاضى :

وقد استقر الراى فى الشريعة الاسلامية على ان تولية القاضى ان كانت عامة شمل نظره فصل المنازعات والخصومات واستيفاء الحقوق وايصالها الى مستحقها بعد الثبوت وجعل الأوصياء والمقدمين على من لايجوز تصرفه من المجانين والصغار والسفهاء والمفلسين والنظر فى الأوقاف وتنفيذ الوصايات وتزويج الأيامى واقامة الحدود والنظر فى المصالح العامة من منع الضرر فى الطرقات والأفنية وأحداث ما يضر بالمارة من البناء وغيره وتصفح الشهود والنواب عنه .

وقال ابن سهل في مقدمة كتاب التبصرة ، ان خطة القضاء اعظم المخطط قدرا وانها اليها المرجع في الجليل والحقير بلا تحديد وان على القاضي مدار الأحكام واليه النظر في جميع وجوه القضاء من القليل والكثير بلا تحديد وقال : ويختص القاضي بوجوه لا يشاركه فيها غيره من الحكام ومن ذلك النظر في الوصايا والأجناس المعقبة والترشييد والقسم والمواريث والنظر للأيتام والنظر في مال الغياب والنظر في الأنساب وزادوا الجراحات والتدميات والتسجيل والاثبات وقال ابن الأمين القرطبي : وللقاضي النظر في جميع الأشياء الا في قبض الخراج واختلف هل له قبض أموال الصدقات وصرفها في مستحقها اذا لم يحضر الناظر فقليل ذلك له وقيل لا .

المحتسب :

وأُسندت الى المحتسب بعد ذلك أمور النظر في مصالح الأبنية من ضرر الأبنية والمضايقة في الطرقات كما أسندت اليه ثلاثة أنواع من الدعوى احدهما فيما يتعلق ببخس في ثمن أو مثمون أو تطفيف ونقص في كيل أو وزن وثانيهما فيما يتعلق ببخس أو تدليس في ثمن أو مثمون وثالثها فيما يتعلق بمطل غنى في دين ثابت دون منكرة ومن ذلك النفقات المقدرة من المجلس الشرعى على الزوجات والأقارب التى يماطل أصحابها كما يتفقد المحتسب مجارى المياه العامة في المدينة فان احتاجت الى اصلاح أصلحها ان أمكن والا نبه ذوى السلطة الى اصلاح كما يأمر بتنقية الشوارع وتنظيفها كطرح الأزبال والقمامات وارقة المياه التى تنشأ عنها الأوحال وربط الدواب ونحوها والمرور بأحمال الحطب الكبيرة التى من شأنها ابداء المارة واطلاق الكلاب الضارية المؤذية والزام ذوى البناء المتداعى للسقوط بهدمه او اصلاحه كما أسندت اليه أمور النظر في الأسواق كترتيب مقاعد الباعة حتى لا تقع مضايقة أو شجار واختيار العرفاء والأمناء فيها ليرجع اليهم

وأختيار القائمين على الوزن والكيل واختيار السماسرة والدلالين
وفحص المبيعات التي يدخلها الغش كالسمن والزيت واللبن
والدقيق ومرات بيع الفاكهة واللحوم حتى لا يختلط الجيد بالردى
منها ومنع الباعة من احتكار أو خزن ما يحتاج اليه الناس من طعام
ونحو ذلك وللمحتسب كذلك النظر في الحمامات والمساجد والمعاهد
العلمية والوقوف في مواطن الريب وارتداء الملابس الخارجية
ونحو ذلك أما ما خرج عن هذه الأمور من سائر الدعاوى في العقود
والمعاملات والحقوق والمطالبات التي تتوقف على الشهود والبيانات
فلا دخل للمحتسب في الحكم فيها ولو كانت الدعوى في شيء
يسير

كاتب المحكمة :

وكان الخلفاء المسلمون يدققون في اختيار كاتب المحكمة وروى
ابن عبد ربه في كتاب العقد الفريد أنه يشترط فيه أن يكون
علما بالشروط والأحكام والفروع والناسخ والمنسوخ والحلال
والحرام والموارث ولذلك امتلأت أوامر الخلفاء العباسيين وغيرهم
بالتوصية في اختيار الكاتب الذي كان يكتب المحاضر ويحضر
السجلات ويوقع اعلانات الحضور

الحاجب :

أما الحاجب فهو صاحب الباب الذي يقدم الى القاضي أرباب
الدعاوى والحاجات ويستأذنه في دخولهم اليه وفي ذلك يقول
الحافظ بن حجر في الفتح ناقلا عن غيره وظيفة البواب أو الحاجب
أنه يطالع الحاكم بحال من حضر ولا سيما من الأعيان لاحتمال أن
يجيء مخاصما والحاكم يظن أنه جاء زائرا فيعطيه حقه من الأكرام
والذي لا يجوز لمن يجيء مخاصما وإيصال الخبر للحاكم بذلك إما
بالمشافهة وإما بالمكاتبة

أعوان القاضي :

وكان للقاضي أعوان وخدمة للعدالة والأعوان هم بمنزله الشرطة للوالى وهم حرسه وجنده الذين يستعين بهم على جلب العصاة وزجر الطغاة ، أما الخدمة فهم خدام العدالة ويروى ابن ميسرة أن لهم معرفة ببعض مبادئ الخصام وعصول الكلام وهم الذين يتكلمون في المسائل المهمة ويسمون الوكلاء والوكيل حافظ لما وكل عليه وأصلها الجواز بدليل الكتاب والسنة والاجماع فقال تعالى في كتابه العزيز في سورة الكهف « فابعثوا أحدكم بورككم هذه الى المدينة » كما وكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراقب الفجر .

رواتب القضاة :

وكان القضاة يحصلون على رواتب سخية حتى يتفرغوا للأحكام بعد أن يطمئنوا على معاشهم ورزقهم وقال الكريسي من الشافعية لا بأس للقاضي أن يأخذ الرزق على القضاء عند أهل العلم قاطبة لا أعلم بينهم اختلافاً ، وقد كره ذلك قوم منهم مسروق ولا أعلم أحداً حرمة .

وقد اتسعت أرزاق القضاة لما ولى عمر بن الخطاب وامتدت رقعة الأمة الإسلامية ، وفي طبقات ابن سعد أن عمرا رزق عياض بن غنم حين ولاه حمص كل يوم ديناراً وشاة واحدة . وكان راتب القاضي في مصر ألف دينار ففي حسن المحاضرة ثم ولى عبد الرحمن الخولاني وجمع له القضاء والقصص وبيت المال فكان يأخذ رزقه في السنة ألف دينار .

وفي الدولة العباسية كان راتب القاضي في المدينة المنورة أربعة آلاف دينار وجاء في كتاب القضاة للنبهاني : وعرض أمير المؤمنين الرشيد على المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي قضاة

المدينة وجائزته أربعة آلاف دينار فامتنع . . فأبى الرشيد إلا أن يلزمه فقال والله يا أمير المؤمنين يخونني الشيطان الحب الى من القضاء فقال الرشيد ما بعد هذا شيء ؟ وأعفاه وأجازره بألفى دينار»

• القاضي والامام العادل :

والشاهد في هذه القصة أن القضاة كانوا يمنحون رواتب سخية في شتى العصور الاسلامية لما كان لمنصب القاضي من حرمة ومكانة بل كان بعض المسلمين يتخوفون من اعتلائه خشية ان يجوروا في احكامهم وهذا مما يزيد المنصب رفعة وعلاوا .

وجاء في حديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا حسد الا في اثنين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الحكمة فهو يقضي بها ، وجاء في حديث عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال : هل تدرون من السابقون الى ظل الله تعالى يوم القيامة ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال ، الذين اذا اعطوا الحق قبلوه واذا سئلوه بذلوه واذا حكموا للمسلمين حكموا كحكمهم لانفسهم

وفي الحديث الصحيح سبعة يظلهم الله تحت ظل عرشه وبدأ بالامام العادل .

الفصل الثاني
الحود والنظريات
في التربية الإسلامية

الحدود والتعزيرات :

نصت الشريعة الإسلامية على عدد محدد من الجرائم فرضت لكل جريمة منها عقوبة محددة ، عرفت بالحدود ، وهى الزنا والقذف والشرب والسرقه والحراية والردة والبغى .

فيقال حد السرقه وحد الزنا ويقصد من ذلك عقوبة السرقه وعقوبة الزنا .

أما الجرائم التى لم تفرض لها عقوبات محددة بل ترك شأنها لأولياء الأمر والقضاء ليفصلوا فيها ويعاقبوا عليها بما يناسبها من عقوبات فقد أطلق عليها « التعزيرات » .

ويكفى ان نتعرض فى هذا البحث الموجز الى جريمتين من جرائم الحدود لنوضح للقارئ الكريم مدى حرص الإسلام على حفظ الأمن العام ومعاينة المتهمين فى هذه الجرائم .

ولنبداً بجريمة السرقه .

فيجب لاقامة الحد المقرر فى الشريعة الإسلامية لهذه الجريمة ان تتوافر شروط أهمها حصول فعل السرقه خفية

ثانيا : كون المسروق مالا

ثالثا : ان يكون مملوكا لغير السارق

رابعا : ان يكون محرزا

خامسا : ان يبلغ نصابا معيناً

ويعرف الفقهاء جريمة السرقة بأنها أخذ البالغ العاقل نصاب القطع خفية مما لا يتسارع اليه الفساد من المال المتحول للغير من حرز بلا شبهة .

ويؤخذ من هذا التعريف أن شروط السرقة الهامة أن يكون السارق بالغاً عاقلاً وأن يكون المسروق مالا ، وأن يبلغ نصاب القطع وأن يكون محرزاً

وشروط الخفية أن يؤخذ المال اختلاساً أو نهباً ، وشروط المالية، يجب تحققه للحد ، فإن لم يكن المسروق مالا فلاحد، وقد يكون التعزير .

وقد أجمع الفقهاء على أنه لا سرقة إلا في مال متقوم مباح الانتفاع به وعلى ذلك إذا لم يكن المسروق مالا كالميتة فلا حد ، وكذلك إذا كان مالا غير متقوم كالخمر والخنزير للمسلم فلا قطع عليه وإذا كان شيئاً لا يباح به كالطبل والدف والمزمار .

واختلف الفقهاء في بعض الأشياء هل هي مال أم لا كجلود السباع إذا زكيت .

ويغزر من يسرق كلباً أو فهداً أو حيواناً من حيوانات الصيد أو الحمر الوحشية أو الطيور الوحشية لأن هذه الأشياء لا تتمول عادة .

وعند أبي حنيفة يعزر أيضاً من يسرق كتب العلوم والمصاحف لأن ما في هذه الكتب والمصاحف ليس بمال .

ويرى أبو يوسف القطع في جميع المسروقات إذا بلغ المسروق عشرة دراهم وقد علل مالك عدم القطع من سرقة الكلب بأن النبي صلى الله عليه وسلم حرم ثمنه ، ومادام الأمر كذلك فإنه لا يعتبر مالا

وعند مالك أن من سرق طيرا كالبازي أو غيره يقطع .

وجاء في الجزء الرابع من شرح فتح القدير : لا يقطع من سرق من غريم له مثل حقه أو أكثر من حقه . كما أن من سرق من ولده لا يقطع عند الحنفية ، لأن له في أموال ابنه تأويل الملك أو شبهة الملك

وقال أبو داود أن الوالد يقطع بسرقة من مال ولده .

وفي النصاب اختلف الفقهاء ، فقال بعضهم ليس النصاب شرطا في السرقة ، وافتنى بالقطع في قليل المال

الا أن الجمهور على أن النصاب شرط للسرقة لإقامة الحد مع اختلافهم في قدر هذا النصاب

وفي الحالات التي لا يقام فيها الحد لعدم توافر النصاب يعزر الجاني لأن فعله لا عقوبة فيها مقدرة .

أما شرط الحرز فإنه إذا لم يكن المال المسروق محرزا فلا قطع على سارقه وإذا سرق مالا قيمته نصاب السرقة من غير حرز أو سرقا مالا لا يبلغ نصاب السرقة من غير حرز فإنه يعزر ، ولا يقطع لعدم شرط الحرز في الحالتين

ويعزر من سرق من منزل أذن في دخوله ، والضيف الذي سرق من منزل مضيفه ، والمعامل الذي سرق من محفل أذن له بالدخول فيه ، ومن سرق من مكان أذن بالدخول فيه للعمامة كالحمامات والخانات والمساجد والخوانيت والسفن وما يماثلها .

وعند الشافعية إن السرقة إذا حصلت من مكان أذن بالدخول فيه ابتغاء الشراء واقتناء السلع والبضائع فإنه من دخل فيه بقصد السرقة لا الشراء والاقتناء يقطع لأن المال محرز بالنسبة له ، إذ الأذن بالدخول قاصر على من دخل من أجل الشراء

واذا لم يبلغ المال المسروقاً نصاب القطع فى السرقة لا يقطع السارق ولكنه يعزر لارتكابه جريمة ليست فيها عقوبة مقدرة .

فيعزر السارق عند الحنفية اذا سرق مالا تصل قيمته الى عشرة دراهم ، او كانت الدراهم المأخوذة تزن اقل من سبعة مثاقيل لعدم توافر نصاب القطع

ويعزر من سرق عشرة دراهم على أكثر من مرة بمعنى أن يكون كل منها أقل من العشرة .

وعقوبة السرقة الشامة ثابتة بالنص وهو قوله تعالى « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله » .

وقطع اليد قد يكون من الرسغ وقد يكون من المرفق ، وقد يكون من المنكب .

وهذا الغموض الذى يكتنف هذه الآراء المتباينة قد زال وانقشع ببيان الرسول الكريم اذ أمر بقطع يد السارق من الرسغ ، والقطع من الرسغ متيقن ، فيؤخذ به لانه عقوبة يؤخذ فيها بما هو متيقن

والقطع واجب لاحق ، وهو واجب على كل فرد ، وان تكفلت السلطات العامة بإقامته ، ولا يسقط هذا الواجب الا بإدائه فعلا وعلة الإهدار ان القطع عقوبة مثلفة ، وهى حد يجب أن يقام وليس فيه عفو ولا تخيير

واذا كان القطع قبل ثبوت السرقة فلا يسأل القاطع عن القطع اذا ثبتت السرقة بعد ذلك ، أما اذا لم تثبت السرقة فهو مسئول عن القطع

ويترتب على ذلك أنه لو عدا انسان على السارق فقطع يده ورجله التى يجب قطعها فانه لا يعاقب على القطع لانه قطع عضوا

غير معصوم اذ ان كل من ارتكب سرقة يجب فيها القطع ليعتبر غير معصوم بالنسبة للعضو الذي يجب قطعه ، أما ما عدا ذلك من الأعضاء فتظل على عصمتها .

فهو أدى واجبا تفرضه الشريعة عليه ، فاذا كانت السلطات العامة قد تكفلت بإداء هذا الواجب فيعاقب القاطع لافتياته على السلطات العامة ، ولكنه لا يعاقب على القطع في ذاته .

ومن المتفق عليه أن لفظة ايديهما يدخل تحته اليد والرجل ، فاذا سرق السارق أول مرة قطعت يده اليمنى ، فاذا عاد للسرقة ثانية قطعت رجله اليسرى وتقطع اليد من مفصل الكف ، وتقطع الرجل من مفصل الكعب .

وكان على رضى الله عنه يقطعهما من نصف القدم من مقعد الشراك ليندع للسارق عقبا يمشى عليه كما جاء في المغنى ج ١ ص ٢٦٤

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده .

قال الأعمش : وكانوا يرون أنه بيض الحديد ، وأما الحبال ما يساوى دراهم أخرجه الشيخان والنسائي .

وعن أبى أمية المخزومي رضى الله عنه قال : أتى النبى صلى الله عليه وسلم بلص قد اعترف ، ولم يوجد معه متاع فقال له : ما أخالك سرقت ؟ فقال : بلى فأعاد عليه مرتين وثلاثا . فقال : استغفر الله تعالى واتوب اليه

فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم تب عليه ثلاثا أخرجه أبو داود والنسائي .

وعن عائشة رضى الله عنها أن قریشا أهمهم شأن المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم فيها رسول الله فقالوا : ومن يجترئ

عليه الا اسامة بن زيد رضي الله عنهما حب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فكلمه اسامة فقال : اتشفع في حد من حدود الله تعالى ، ثم قام فاحتطب ثم قال : انما اهلك الذين من قبلكم ، انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد . وايم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها .

وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا سرق العبد فبيعه ولو بنش ، اخرج ابو داود والنسائي .

وحكم بعض الفقهاء بحبس السارق وضربه ، ومن ذلك ان ازهر بن عبد الله الحرازي روى ان قوما من الكلاعيين سرق لهم متاع ، فاتهموا اناسا من الحاكمة فأتوا بهم النعمان بن بشير رضي الله عنه فحبسهم اياما ، ثم خلى سبيلهم

فأتوا النعمان فقالوا : خلّيت سبيلهم بغير ضرب ولا امتحان ، فقال لهم النعمان ما شئتم ، ان شئتم ضربتهم ، فان خرج متاعكم فذاك ، والا اخذت لهم من ظهوركم مثل ما اخذت من ظهوركم فقالوا : هذا حكمك فقال : هذا حكم الله ، وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اخرج ابو داود والنسائي .

وعن جنادة بن أمية عن بسر بن ارطاه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

« لا تقطع الأيدي في السفر » اخرج اصحاب السنن

وعند الترمذي : في الغزو

والحكمة في قطع يد السارق في الشريعة الاسلامية هو الجيلولة بينه وبين مزاولة نشاطه في السرقة والخباء ، فلا يستطيع أن يجتال على السذج والأبرياء أو يعمل في السر والخفاء

لتنفيذنا خططه الاجرامية زد على ذلك أن يده المقطوعة تفصح عن اثمه وتعلن عن جرمه .

كما ان السارق يحاول بسرقة أن يضيف الى ثروته شيئا ليس ملكه ، على سبيل الحرام ، حتى يظهر بمظهر يخالف حقيقته ، ويبين طبيعته

فالدافع هو زيادة الكسب والثراء

ومما لا ريب فيه ان قطع اليد يعوق الكسب ، ويقف في سبيل الربح ويحول دون تحقيق أغراض السارق

وقد دافع كثير من الفقهاء عن عقوبة قطع اليد ، وراوا فيها انفاذا للمجتمع الاسلامي اذ ان عقوبة الحبس لا تحول بين السارق وبين العمل والكسب الا فترة الحبس أو البقاء في السجن .

ثم يعود السارق الى ثقافته وتنمية ثروته بطريق غير مشروع كما أن القانون يبيح الاعتداء ، والأغصام يؤدي الى ازهاق الروح وفناء الجسد .

اما عقوبة القطع فهي تؤدي الى افناء جزء من الجسم فقط كما ان بعض عقوبات السرقة تؤدي الى الاشغال الشاقة المؤبدة

وهذه العقوبة أشد قسوة من القطع لان المتهم يوضع في السجن كالحيوان في قفصه أو كالميت في قبره ، محروما من حريته ، بعيدا عن أهله وذويه ويضيف اصحاب هذا الرأي الى ذلك قولهم : ان هذه العقوبة قد تكون موسومة بالقسوة .

ولكن العقوبة مشتقة من العقاب

ولا يكون العقاب عقابا اذا كان موسوما بالضعف والرخاوة بل يكون عبثا أو لهوا

ويرى فريق آخر من الفقهاء ان قطع اليد يقطع مجال التوبة والاستغفار فضلا عن ان المحكوم عليه بالسجن يمكن ان يناله العفو الشامل او تنقضى فترة سجنه لحسن سيره وسلوكه .
وعندئذ تخلق امامه الفرصة لكى يكون مواطنا صالحا ورجلا كريما .

هذا هو حكم الشريعة الاسلامية بالنسبة الى السرقة اما حكم الشريعة بالنسبة الى الزنا فيبانه كالتالى .

حرمت الأديان السماوية كما حرمت القوانين الوضعية جريمة الزنا ، وفرضت عقوبات مشددة على الزانى

وتعاقب الشريعة الاسلامية عليه سواء كان الجانى محصنا -
اى متزوجا - أو غير محصن بيد أنها تفرق فى الحد المقرر .

فالزنا فى نظرها رذيلة ذميمة فى ذاتها بصرف النظر عن تعدى اثرها الى الغير ، على النقيض من التشريعات الموجودة فى القانون الانجليزى التى لاترى فائدة فى عقاب من لاتردعه مبادئ الاخلاق وقواعد الفضيلة ، فضلا عن انها ترى ان أثارة مثل هذه القضية تضر المجتمع ضررا بالغا ، وتقوض أركانه

ولذلك وضعت فى يد الزوج الحق فى إثارة القضية حسب حالته النفسية ، ورغبته الخاصة

ولكن الجزاء الطبيعى فى نظر هذه التشريعات هو الحكم بالطلاق أو الفرقة . وتضع الشريعة الاسلامية للزنا الموجب للحد شروطا يجب توافرها ، فان انعدم احدها أو اختل سقط الحد

ومن أهم هذه الشروط الا تكون هناك شبهة تدرا الحدود ، وان تكون المزنى بها حية ، وان يكون الفعل من رجل ، وفى قبل امرأة ، مع خلاف فى ذلك بينه وبين الفقهاء .

ومعنى أن تكون هناك هناك شبهة تدل على الحدود أن توجد هذه
الشبهة سواء في الفعل أو في العقد ، فإن وجد شيء من ذلك سقط
الحد عن الجاني ، لكنه قد يعذر لارتكابه جريمة لم تفرض لها عقوبة
مقدرة

ومعنى أن تكون المرأة المذنبة بها حية إلا تكون ميتة ، فإن الفعل
لا يعتبر في هذه الحالة زنا لأن محل الجريمة مستهلك لا يشتهي ،
بل تعافى النفس البشرية - وتأنف منه الرغبات الحسية .

ومعنى أن يكون الفعل من رجل ألا يكون الفعل من امرأة أو
حيوان ويجب أيضا لكي يقام حد الزنا أن يكون الفعل في قبل
امرأة ، والا فإن أبا حنيفة لا يرى في هذا الفعل زنا بل معصية
تستوجب التعزير .

ويرى أبو يوسف ومحمد أن الفعل في الحالتين يعتبر زنا ،
وعلى ذلك ففيه حد الزنا

وعند مالك أن من زنت بصبي يجامع مثله ، ولكنه لم يحتلم
لائحد حد الزنا . إذ أن ذلك لا يعتبر عنده زنا ولكنه فعل محرم
يستوجب التعزير .

واقترت الشريعة الإسلامية إحصار الشهود لاثبات الواقعة
الجنسية وروى في ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه أن سعد بن
عبادة رضي الله عنه قال : يارسول الله أرايت لو وجدت مع
امراتي رجلا أمهله حتى آتى بأربعة شهداء ، فقال صلى الله عليه
وسلم : نعم أخرجه مسلم ومالك وأبو داود

وروى أن سعد بن عبادة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا ؟ أيقضله ؟ قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - لا ، قال سعد : بلى والذي كرمك بالحق

ان كنت لأعاجله بالسيف قبل ذلك ، ففسال - صلى الله عليه وسلم - : اسمعوا الى ما يقول سيدكم :

وعقوبة الرجم هي عقوبة الزاني المحصن رجلا كان او امرأة ومعنى الرجم القتل رميا بالحجارة .

وأنكر الخوارج عقوبة الرجم ، ومذهبهم يقوم على جلد المحصن وغير المحصن والتسوية بينهما في العقوبة .

وفيما عدا الخوارج فالاجماع منعقد على اقرار عقوبة الرجم ، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : سمعت عمر - رضي الله عنه - يخطب ويقول : ان الله بعث محمدا - صلى الله عليه وسلم - بالحق ، وأنزل عليه الكتاب ، فكان مما نزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعينناها ، ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده ، وأخشى ان طال بالناس زمن ان يقولوا ما نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله تعالى في كتابه ، فان الرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا أحصن وقامت البينة ، أو كان حمل أو اعتراف . والله لولا ان يقول الناس زاد في كتاب الله تعالى لكتبتها .

(الحديث أخرجه الستة) :

فالرجم لم يرد في القرآن الكريم ، بيد ان الفقهاء يقولون على حديث ان آية الرجم نزلت في سورة النور ، ثم رفعت في التلاوة ، لوبقى الحكم بها .

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن اليهود جاءوا الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكروا له ان امرأة منهم ورجلا زنيا فقال لهم - صلى الله عليه وسلم - ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا نفضحهم ويجلدون .

فقال عبد الله بن سلام : كذبتُم أن فيها الرجم ، فأتوا بانتورا
عنشروها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم . ثم جعل يقرأ ما قبلها
وما بعدها فقال عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده . فإذا
فيها آية الرجم ، فأمر الرسول برجمهما فرجما .

قال ابن عمر : فرأيت الرجل ينحنى على المرأة فيفبها من
الحجارة (الحديث أخرجه الستة الا النسائي) .

وعن وائل بن حجر - رضى الله عنه - : خرجت امرأة على عهد
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تريد الصلاة ، وتلقاها رجل
فتجللها فقبض حاجته فيها فصاحت فانطلق .

ومر عليها رجل فقالت : ان ذلك الرجل فعل بى كذا وكذا
فمرت بعصابة من المهاجرين فقالت : ان ذاك الرجل قد فعل بى
كذا وكذا ، فانطلقوا فأخذوا الرجل الذى ظنت أنه وقع عليها
فأتوها به ، فقالت : نعم هو هذا .

فأتوا به الى النبى - صلى الله عليه وسلم - فلما أمر به ليرجم
قام صاحبها الذى وقع عليها فقال : يا رسول الله : أنا صاحبها .

فقال لها : اذهبى فقد غفر الله لك .

وقال للرجل قولا حسنا ، وأمر بالرجل الذى وقع عليها أن
يرجم فرجم ، وقال : لقد تاب توبة لو تابها أهل المدينة. لقبيل منهم .

(الحديث أخرجه أبو داود والترمذى) .

وتعاقب الشريعة الاسلامية الزانى الذى لم يحصن بعقوبة
الجلد ، وللعقوبة حد واحد فقط ولو أنها بطبيعتها ذات حدين لأن
الشريعة عينت العقوبة وقدرتها فجعلتها مائة جلدة وذلك طبقا
لقوله تعالى :

« الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ، ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » .

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه أقام حدا على بعض امائه فجعل يضرب رجليهما وساقيهما ، فقال له سالم - رحمه الله - : أين قول الله تعالى : « ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله » فقال : انراى أشفقت عليهما . ان الله تعالى لم يأمرنى أن أقتلها .

وعن سلمة بن المحيق - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قضى فى رجل وقع على جارية امرأته ، ان كان استكرهها انها حرة ، وعليه لسيدتها مثلها ، وان كانت طاعته فهي له ، وعليه لسيدتها مثلها .

(الحديث أخرجه النسائي وأبو داود) .

وأمرت الشريعة السمعاء بعدم رمى المحصنات ، وماقبت الرامى بدون حق أو سند أو دليل من الشهداء .

وعن سهل بن سعد - رضي الله عنه - قال : أتى النبى - صلى الله عليه وسلم - رجل فأقر عنده أنه زنى بامرأة سماها .

فبعث - صلى الله عليه وسلم - إلى المرأة فسألها عن ذلك فأنكرت أن تكون زنت فجلبه الحد وتركها .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رجلا من بكر بن ليث أتى النبى - صلى الله عليه وسلم - فأقر عنده أنه زنى بامرأة أربع مرات .

فجلده النبى مائة جلدة ، وكانت بكرا ، ثم سأل المرأة فقالت : كذب والله يا رسول الله ، فجلبه حد الفرية ثمانين .

(أخرجهما أبو داود) .

ورفعت الشريعة الاسلامية المسئولية عن المجنونة أو المحنون لعدم توفر القصد الجنائي .

فعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : أتى بمجنونة قد زنت ، فاستشار فيها أناسا ، ثم أمر بها أن ترحم ، فمر بها على - رضى الله عنه - فقال : ما شأن هذه ، فلما علم أمرها قال : ارجعوا بها ؛ ثم أتاه فقال : يا أمير المؤمنين ، لقد علمت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المعتوه حتى يبرأ .

وان هذه معتوهة بنى فلان ، لعل الذى أتاها أتاها وهى فى بلائها ، فغلى سبيلها . (أخرجه أبو داود) .

وأوصت الشريعة الاسلامية كذلك بعدم جلد الحامل اذا زنت حتى تضع وليدها .

وعن أبى عبد الرحمن السلمى قال : خطب على - رضى الله عنه - فقال : يا أيها الناس أقيموا الحدود على أرقائكم ، من أحسن منهم ، ومن لم يحصن ، فإن أمة للنبي - صلى الله عليه وسلم - زنت فأمرنى أن أجلدها . فإذا هى حديثة عهد بنفاس فخشيت أن أنا جلدها قتلتها فذكرت ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : أحسنت . اتركها حتى تماثل . (أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى) .

وعاقبت الشريعة الاسلامية الزانى كذلك بعقوبة التغريب ، والجلد والتغريب معا هما عقوبة الزانى غير المحصن ، أما الرجم فهو عقوبة الزانى المحصن .

فإذا كان الزانى غير محصن جلدًا وغريبًا ، وإذا كانا محصنين رجما ، وإذا كان أحدهما محصنًا ، والثانى غير محصن رجم الأول ، وجلد الثانى وغرب .

« ومدة التغريب عام بعد الجلد ، والمصدر التشريعي لهكذا العقوبة حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - : « البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام » .

وهذا الحديث غير متفق عليه بين الفقهاء ، ولذلك اختلفوا حيال هذه العقوبة .

فأبو حنيفة وأصحابه يرون أن هذا الحديث منسوخ وغير مشهور .

ويرى القائلون بالتغريب أن يهرب الزاني من بلده الذي زنى فيه الى بلد آخر داخل حدود دار الاسلام على ألا تقل المسافة بين البلدين عن ستة عشر فرسخا .

والتغريب عقوبة تكميلية لعقوبة الجلد ، تهدف الى نسيان الجريمة بأسرع ما يمكن - وإبعاد المجرم عن مسرحه - وتجنبيه النتائج المترتبة عن فعلته من ألوان المهانة وصنوف الازدراء . بل قد يصل الأذى الى حد قطع الرزق ومنع القوت .

وقد أحل الله التوبة والاسستغفار . وعن عمر بن الحصين - رضى الله عنهما - قال : أتت امرأة من جهينة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهى حبلى من الزنا ، فقالت : يا رسول الله ، لقد أصبت حدا فأقمه على . فدعا نبي الله - صلى الله عليه وسلم - وليها فقال : فأحسن إليها ، فإذا وضعت فأتنى بها ففعل ، فأمر بها فشدت عايه ثيابها ، ثم أمر بها فرجمت ، ثم صلى عليها ، فقال عمر : أتصلى عليها وقد زنت ؟

فقال - صلى الله عليه وسلم - : لقد تابت توبة لو قسمت على سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله - عز وجل - (أخرجه الخمسة الا البخارى) .

وهكذا وصح الاسلام عقوبات محددة للجرائم المحددة التي نص عليها الشارع الاسلامي .

وهذه العقوبات تسمى عند بعض الفقهاء بالحدود وتسمى عند البعض الآخر بالقصاص .

كما افسح الاسلام المجال للتعزيرات ، وهي العقوبات غير المحددة التي ترك شأنها لأولياء الامر والقضاة حتى يفرضوا في كل حالة ما يناسبها .

وغاية الاسلام من هذا كله هو اشاعة الفضيلة ومحو الرذيلة ، وافناء الجريمة ، ونشر الأمن والسلام .

وما ذلك على الله بعزيز .

الفصل الثالث في جيل بناء مجتمع نسوده لعدالة

فى سبيل بناء مجتمع يسوده العدل :

يعتبر الاسلام دين الثورة على الفساد ، والبغى والعبادان ، والافك والطغيان . وقد استطاع أن يدك صروح الشرك ويهدم معاقل الظلم وينشر نوره الأبلج على الأكوان فيغمر القلوب بهداً ، ويبهر البصائر والأبصار بسنائه ، وتمكن الاسلام من خلق مجتمع منظم جديد يقوم على التكافل الاجتماعى والترابط الأسرى

ويعتمد على دعائم من الفضيلة والكرامة ، والتعاطف والتأخى ومحبة الإنسان لأخيه الإنسان وإقامة العدل بين الرعية والوقوف فى محرابه وقفة الجلال والاكبار بعد أن كان العرب فى الجاهلية الأولى يعيشون عيشة تغمرها الفوضى دون رابط أو ضابط ، وكانت العادات الذميمة والتقاليد المستهجنة المرذولة تسود مجتمعهم وقد دخل بلادهم جميع عقائدهم الأصلية بعبادة الشمس والنجوم كما تغلغلت فيهم بعض عقائد اليهود الذين كانوا ينتشرون على سواحل البحر الأحمر منذ عهد داود وسليمان - عليهما السلام - وكان كثير من العرب يقول بالطبيعة الواحدة للمسيح وهو اعتقاد اليعاقبة كما كان فيهم من يقول بالمعاد ، ويعتقد أن من نحررت ناقته على قبره حشر راكباً ومن لم يفعل ذلك حشر ماشياً . . .

ويؤخذ مما رواه أبو الفرج الأصفهاني فى كتاب الأغاني أثناء كلامه عن السموءل بن عادىاء اليهودى أن اليهود سكنوا يثرب فى القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، أما الوثنية فقد اقتبسها العرب

من الأمم القديمة كالكلدان والفينيقيين والمصريين وغيرهم ..
وكانت كل قبيلة تتخذ صنما تنصبه في أرضها فتعبد به وتقدم اليه
القرابين ..

ويؤخذ من تقاليد الكنيسة الشرقية القديمة أن القديس توما
أول من بشر بالنصرانية في بلاد اليمن أثناء مسيره الى الهند ، وأن
بولس الرسول بشر بها في الشام فاعتنقها كثير من عربها الذين
خضعتهم دولة الفساسنة .

فلما جاء الاسلام وبشر محمد بالاسلام دخل الناس في دين
الله أفواجا ، وجدد عقيدة التوحيد التي آمن بها إبراهيم - عليه
السلام - وجاء في كتاب الله العزيز :

« أن الدين عند الله الاسلام ، ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن
يقبل منه » .

ووضح الاسلام للناس دلائل الوحدانية في العالم المعقول
والعالم المحسوس ، ودعا المخلوق الى التأمل والتفكر والتمعن في
مشاهد الطبيعة ، قال تعالى :

((الله الذي خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء
فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ، وسخر لكم الفلك لتجري في
البحر بامره وسخر لكم الانهار ، وسخر لكم الشمس والقمر
دائمين ، وسخر لكم الليل والنهار ، وآتاكم من كل ما سألتموه
وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)) .

جاء الاسلام فثار على الشرك ونادى بالوحدانية ، وانزل الله
في كتابه المجيد الآيات البينات التي تبرهن على وجوده ووحدانيته
كقوله تعالى :

« هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم
طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ومنكم من يتوفى من

قبل وتبلغوا اجلا مسمى ولعلكم تعقلون ، هو الذى يحيى ويميت
فاذا قضى امرا فانهما يقول له كن فيكون » .

ولا غرو أن يؤمن الرجل العربى بعد ذلك بقدرة الواحد القهار
ويجيب اذا ما سئل على وجود الصانع « ان البعرة لتدل على البعير ،
فسماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، ألا تدل على صانعها
القدير ، » .

ودعا الاسلام الى الايمان بالله واليوم الآخر والكتب والرسول
والنبيين كما سن الفرائض الخمس لفائدة البشر ومصلحتهم اذ أن
الله تعالى أجل وأعز من أن تقيده عبادة عابد أو يضره كفر كافر .

وثار الاسلام على الخمر والميسر والانصباب والأزلام ، وكانت
العرب فى الجاهلية الاولى تمنع فى ارتكاب هذه المنكرات دون
رادع من عقل أو وازع من ضمير ، وكانت لهم مغسالة فى شرب
الخمر ، ومفاخراتهم مشحونة بذكرها وأوصافها وأسمائها ، وكان
شربهم لها فى معظم أوقات الليل والنهار ، وكانوا يسمون الشربة فى
كل وقت باسم خاص به ، فهناك الصبوح والغبوق وما الى ذلك ،
وللخمر منها أسماء شتى عند العرب ، فهى الراح والعقار والسلاف
وبنت الدنان وما الى ذلك .

أما الميسر فقد ساقهم اليه النهم والطمع والرغبة فى اقتناء
المال والحرص على الثراء دون وجه مشروع ، وكانت هذه العبادة
المرذولة سببا فى نشر الشحناء بين القبائل بل بين الأفسراد ،
وبسببها تهدمت بيوت وانقضت أسر ، وتحطمت امارات .

أما الانصباب فكانت حجارة أو قطعا من اللبن يقيمونها على
اشكال مختلفة ويتقربون اليها بشتى أنواع القرابين زاعمين أنها
تشهد لهم بأعمالهم عند الله وتشفع لهم فى الثواب وترد عنهم
العقاب .

وكان من عادات العرب الذميمة كذلك الاستشفاء بالعشر وذلك
أنهم كانوا يخرجون في أوقات الجذب واحتباس المطر لطلب السقيا
فيجمعون المليات المسجى بالعشر والسابع ويربطونها في أذناب
البقر ثم يشعلونها بالنار ، ويصعدون البقر على هذه الحال إلى
الجبال والروابي العالية والوهاد الشاهقة مفرقين بينها وبين
ابنائها دون رحمة أو رفق .

ولا يخفى على الباحث أن يذكر أن من عاداتهم في واد البنات
ومعاملتهم للمرأة معاملة الرقيق ومنعها من الارث قائلين لا يرث
الا من طاعن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة . .

جاء الاسلام فثار على كل هذه التقاليد البالية وكل هذه
العادات السقيمة ونهى عن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام ، وكان
في ثورته متدرجا لا يأخذ الناس بالشدة مرة واحدة ، انما تهي
أولا عن الاقتراب إلى الصلاة أثناء السكر حتى اذا ما تمكن من
تحقيق هذه الغاية طالب بالامتناع التام عن تعاطي الخمر وحرمها
كما حرم الميسر والأنصاب والأزلام واعتبرها رجسا من عمسل
الشيطان .

وحث الاسلام على العمل فقال تعالى : « وسخر لكم ما في
السموات وما في الأرض جميعا » و « ذالناها لهم » كما قال - جل
ثناؤه - « فامشوا في مناكبها وكأوا من رزقه واليه النشور » ،
وقال تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » .

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من طلب الدنيا
حلاا وتعفا عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره ، لقي
الله ووجهه كالقمر ليلة البدر » .

وقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : « لا يقعد أحدكم
عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني ، فقد علمت أن السماء لا تمطر
ذهبا ولا فضة » .

وكان زيد بن سلمة يغرس في أرضه فرآه عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فقال له مشجعا على العمل « أصبت استغن
عن الناس يكون أصون لدينك وأكرم لك عليهم » .

وهكذا تار الاسلام على الخمول والكسل والتواكل والضعف
وحث الناس على الانطلاق في فجاج الأرض من أجل الكسب ، فلا
محل في الحياة لضعيف أو متواكل ولا مكان في الأرض لمقصر في
العمل وهو قادر على الكمال ، فليس من عيوب الناس عيب كعجز
القادرين على الكمال على حد تعبير أبي الطيب المتنبي .

ودعا الاسلام الى العلم وثار على الجهل ، ومن أجل ذلك سيطم
صروح الجاهالة العمياء . . . وكان فيصلا بين عصرين من التاريخ
عصر الجاهلية ، والبصر الذي تسمى باسمه : عصر الاسلام ،
وقال تعالى في كتابه العزيز :

« ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .
وقال تعالى في كتابه : « وقل رب زدني علما » .

وجاء في الحديث في الحث على طلب العلم « طلب العلم فريضة
على كل مسلم ومسلمة » : وجاء في حديث آخر « اطلب العلم ولو
بالصين » . وفي حديث ثالث « طلب العلم أفضل عند الله من الصلاة
والصيام والحج والجهاد في سبيل الله » . وجاء في حديث رابع :
! افضل الصدقة ان يتعلم المرء المسلم علما ثم يعلمه اخاه المسلم »

وقال الامام علي - رضي الله عنه - لكميل : يا كميل العلم
خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم حاكم
والمال محكوم عليه ، والمال منقصة النفقة ، والعلم يزكو على
الانفاق » .

وقال الزهري « ما عبد الله بشيء افضل من العلم » .

وهكذا كان الاسلام ثورة على الجهالة والظلام ، ودعوة الى العلم والنور . كما كان انقلابا الى حياة كريمة ومعيشة افضل يسودها الحرية والاخاء والسلام ، وترفرف عليها العدالة الاجتماعية في اوضح صورها وأنبل معانيها .

وأكرم الاسلام منزلة المرأة ، وكانت عائشة بنت أبى بكر من اعظم الناس علما وحكمة حتى قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء ، وقد جعل الاسلام للنساء نصيبا مفروضا في الارث فقال تعالى :

« للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا »

وقد كان اكرام الاسلام للمرأة تطبيقا لمبدأ العدالة الاجتماعية في المجتمع واثاحة الفرص المتكافئة مع الاحتفاظ بحقوق المرأة والرجل في الشريعة الاسلامية .

فالهدف الذي يرمى اليه الاسلام من كل هذه النظم التي دعا اليها وحرص عليها ، ونادى بها هو اقامة العدل ورفع الظلم وبناء مجتمع انساني سليم يقدر العدالة حق قدرها ويفدس العدالة كل التقدير .

لأن الله - سبحانه وتعالى - هو العدل وهو الرحمن الرحيم

الفصل الرابع
• إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ
• السَّادَةِ مِنْ أَهْلِ إِقَامَةِ الْعَدْلِ

ان الله يأمر بالعدل :

ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتساء ذى القربى . .
هذه حكمة الـهية وعظة ربانية يصلح بها شأن العباد والبلاد .
ولو اتخذها الناس لهم هديا ونبراسا غمرتهم السعادة وطوتهم
الهناء وعاشوا آمنين مؤمنين .

فالعدل ميزان الحياة ، ولو اختل ميزان الحياة ، اختلت
المقاييس واضطربت المعايير ، وتلاشت القيم ، ولو اعتدل ميزان
الحياة ، اعتدل نظام الكون ورفرفت ألوية السلام على الدنيا .

وقد تعددت آراء علماء القانون فى تعريف العدل فـقيل انه
المساواة فى تطبيق قاعدة بين الناس ، وعرفه الصالح جـستنيان
بأنه الرغبة الدائمة فى اعطاء كل انسان حقه ، وعرفه أفلاطون
بأنه قول الصديق واعطاء كل ذى حق حقه .

ودعا الاسلام الى العدل بين الافراد والجماعات ، وذكر ان
العدل هو أساس الأحكام الاسلامية المنظمة لعلاقات الناس جميعا
فقال تعالى « يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
ولو على أنفسكم »

كما قال - جل ثناؤه - : « ولا يجرمنكم شأن قوم على الا
تعدلوا ، اعدلوا هو اقرب للتقوى »

وذكر تعالت آلاؤه ان العدل هو الشريعة التى قامت عليها
رسالة خاتم النبيين محمد الرسول الكريم ، كما قامت عليها

النبوات السابقة التى أتى بها الأنبياء والمرسلون ونزلت بها الكتب السماوية المقدسة التى جاء بها الأنبياء المكرمين مثل موسى وعيسى عليهما السلام .

كما جاء فى الحديث الشريف « من مشى مع الظالم فقد خرج من الاسلام » . وجاء أيضا على لسانه الكريم حكاية عن ربه تعالى . « يا عبادى انى كتبت العدل على نفسى فلا تظالموا » .

ومعنى هذا ان الاسلام ينهى عن الظلم ويحث على العدل ويرى فى الظلم دمارا للمجتمع وخرابا للعلاقات الانسانية ، ويرى فى العدل دعة وسلاما وأمنا ورخاء للمجتمع البشرى .

وتوخى الاسلام العدالة فى ميدانين ، الميدان الداخلى والعلاقات العامة بين أفراد المجتمع ، والميدان الخارجى والعلاقات العامة بين الجماعات والأمم ، فيسود العدل فى جميع الأحوال ، ويكون هو القسطاس المستقيم الذى يعطى لكل ذى حق حقه دون تقصير أو قصور ودون تراخ أو فتور .

وقد نظر المشرعون الى العدل من ثلاثة أوجه كما فعل العالم الكبير آدمون « بيكار » ومن قبله نظر الاسلام الى هذه الوجوه ووضع لها القواعد وسن القوانين .

ومن هذه الوجوه العدل فى الطبيعة . والعدل الاجتماعى والعدل القانونى ، ولا شك أن العدل فى الطبيعة أمر مسند الى الله - عز وجل - وله فى ذلك حكمة كبيرة حتى يعرف الصالح من الطالح ، والعمل الطيب من العمل الخبيث ، فيكافىء المحسن على احسانه ، ويجازى المسىء على اساءته فلو ولد الناس متساوين جسما وعقلا وساوت بينهم الطبيعة فى المعيشة ووسائلها وفيما يحيط بهم من الظروف ، فيما يلم بهم من الأحداث ، وفيما يطرا عليهم من الخطوب ثم يموتون بعد ذلك فى سن واحدة لكان

هذا هو العدل فى الطبيعة ، بيد أن الله - سبحانه وتعالى - قد فرق بين الناس وخص كلا منهم بميزات خاصة ، وفروق معينة لحكمة الهية كبرى تتصل بقضية الحساب والعقاب والخلود وما الى ذلك من نظريات اسلامية قتلها الفلاسفة الماسمون بحشا وتمحيصا .

أما العدل الاجتماعى فهو المساواة بين الناس فى الحياة الاجتماعية مثل المساواة فى الثروة وفى الفرص المعينة على الحياة ، وهذه المساواة كما يقول علماء القانون اما أن تكون نسبية بحسب استحقاق كل انسان مثل تكافؤ الأجور مع العمل ، وتناسب العقاب مع الجريمة بمراعاة ظروف المجرم ، واما أن تكون مطلقة وهى فى هذه الحال تجافى وتنافى العدل فى أوضح صورته وأجل معانيه فيتساوى الناس مساواة ظاهرية فى كل شئ بلا نظر الى اختلاف صفاتهم ومواهبهم الطبيعية فيأخذ العامل الكسول أجرا كالعامل النشيط ، ويتساوى عقاب كل مجرم بصرف النظر عن ظروف كل جريمة ونفسية المجرم .

وهذه الدعاوى بريئة من الاسلام وجوهره ، فان الاسلام حث على العمل ونهى عن التراخى والكسل ، ولم يجعل العبادة وسيلة الى الانصراف عن طلب الرزق أو السعى من أجل الحصول على لقمة العيش - فالرجل الذى يقبع فى المسجد ليله ونهاره ليتقرب الى الله - عز وجل - وينصرف عن السعى فى سبيل طعامه وشرابه مخطئ فى حق دينه وحق نفسه ، وخير منه الرجل الذى يسعى فى طلب رزقه ثم يؤدى الفرائض المطلوبة دون مبالغة أو اسراف ..

ويقول الرسول الكريم فى الحديث الشريف : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

كما حث الرعاة على فشر العبدالة بين الرعية حين قال : « من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره يوم القيامة » .

ويروى أنه في أثناء موقعة بدر حدث أن قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعدل صفوف المصلين وكان في يده قدح فمر بسواد بن غزیه وكان خارجاً عن الصف فضرب صلى الله عليه وسلم على بطنه بالقدح قائلاً : استو يا أسود .

فقال سواد : يا رسول الله أوجعتني وقد بعثك الله بالحق والعدل فكشف له - صلى الله عليه وسلم - عن بطنه قائلاً له :

- فأقذني واقتص مني .

وتزاحم المسلمون على الرسول الكريم يوم حنين ، وكان كل منهم يتعجل للحصول على نصيبه من الغنيمة وحظه من الثروة حتى الجأوا النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى شجرة جذبت عنه رداءه ، فقال لهم الرسول - عليه الصلاة والسلام - : ردوا على ردائي أيها الناس ، فوالله أنه لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعم لقسمته عليكم ، ثم لا ألفيتموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً ، ثم أخذ - صلى الله عليه وسلم - من سنام بعيره شعرة ورفعها بين أصبعه قائلاً :

- أيها الناس والله ما لي من فيثكم ولا هذه الوبرة إلا الخمس ، والخمس مردود عليكم .

فالإسلام إذن توخى العدل في حدود العقل ، ولم يشركها قوضوية لا نظام لها ولا قاعدة ، إنما جعلها دولة إسلامية تؤمن بسيادة القانون ورعاية العدل .

ولما كانت المساواة الاجتماعية لا تأتي إلا عن طريق التشريع وريادة القوانين المحققة للمساواة بين الناس ، فإن القوانين

يقوم بضمان أحوال المعيشة والمحافظة على كيان المجتمع وحفظ النوع وترقيته .

والعدالة المتضمنة في معنى القانون هي عبارة عن تطبيق نصوص القوانين تطبيقاً صحيحاً على جميع الحالات التي شملها ، وهذا هو المعنى الذي يتبادر إلى الذهن من كلمة قانون فالقاضي مكلف أن يحكم طبقاً للقواعد الموضوعة له ، وليس له حرية الحكم بحسب رأيه وأفكاره الخاصة .

وهذا النوع من العدل هو ما يسعى إليه الناس ، تحافظ عليه الحكومات ووجدت من أجله النظم التي تحرص على استتبابه وتدعيم كيانه .

وقد كفل الإسلام للناس الحقوق والواجبات ، والحق هو ما يحق للإنسان أن يفعله أو يمتنع عنه ، والإنسان يحق له أن يفعل ما يجوز له فعله وأن يمتنع عن كل ما يجوز له الامتناع عنه ، فالحق إذن هو كل فعل ما يجوز فعله والامتناع عما لا يجب فعله . .

وقد كان بعض المغالين من العلماء الفوضويين يرون أن الحق هو أن يفعل الإنسان ما يشاء ويمتنع عما لا يشاء .

ويقابل الحق معنى الواجب فمن له حق كان على غيره واجب يقابله ، فمن له حق في ملكية مشروعة كان على الناس أن يمتنعوا عن التعرض له في ملكه ومن له حق في ملكية غير مشروعة كان على أولى الأمر أن يحدوا من هذه الملكية من أجل المصلحة العامة وأصلاح شأن الجماعة .

فالحق إذن مرتبط بوجود قانون ، واتباع الإنسان القانون يوصف بأنه تصرف بحق أو سلوك بحق في حين أن اتباع القاضي

للقانون يوصف بأنه تصرف عدل لأن القاضي يتصرف فى أمور غيره
فيكون عادلا أو غير عادل .

وقد حث الله - سبحانه وتعالى - على الحكم بين الناس
بالعدل ، وقال الرسول - صلى الله عليه وسلم - لأبى بكر وعمر
ابن الخطاب - رضى الله عنهما - : لو اتفقتما على أمر ما خالفكما
وهذا دليل على أن الرسول الكريم يتوخى العدالة بين الطرفين
ويدعو الى التآزر والتعاون فى سبيل المصلحة العامة وإقامة العدل
بين الناس .

ووضع الاسلام النظم السليمة لإقامة العدل بين الناس ورفع
الظلم عن الرعية ، فوجد نظام القضاء ليكون طريقا الى الفصل بين
الناس فى خصوماتهم حتى تعصم الدماء وتحفظ الأموال وتصلح
الأعراض وفى ذلك يقول - تعالى - :

**« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن
الله ذو فضل على العالمين » .**

كما كانت للعرب ولاية المظالم وتهدف الى المناصفة بين الناس
ورد الظالم عن بغيه والأخذ منه لمن ظلمه .

وقد عقد العرب فى الجاهلية حلف الفضول فى بيت عبد الله
ابن جدعان فلا يظلم أحد فى مكة الا أنصفه أصحاب هذا الحلف .
وروى عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : شهدت
حلف الفضول فى دار عبد الله بن جدعان ، ما أحب أن لى به حمر
النعم ، أما لو دعيت اليه لأجبت ، .

فلما جاء الاسلام لم يستنكر هذه الولاية ، بل أيدىها وعضدها
وفى هذا يقول ابن خلدون فى تعريفها :

« وانها ولاية ممتزجة من سطوة السلطنة ونصفه القضاء
وتحتاج الى علوية وعظيم رهبة تقمع الظالم من الخصمين وتزجر
المعتدى وكأنه يمضى ما عجز القضاة أو غيرهم عنه ، .

كما نشأ بين العرب نظام الشرطة ونظام الحسبة ووضعوا القواعد لمن يختار لهذه الوظيفة .

ويروى أن أتابك طفتكين بن عبد الله أمين الدولة ظاهر الدين أبو منصور ، سلطان دمشق في منتصف القرن الخامس الهجري طلب له محتسباً فذكر له رجل من أهل العلم فأمر بإحضاره فلما بصربه : قال : أتى وليتك الحسبة على الناس بالأمر بالعرف والنهي عن المنكر .

قال : إن كان الأمر كذلك . فقم عن هسنة الطراحة - أي الحشية - وارفع هذا المسند فاتها حرير واخلع هذا الخاتم فإنه ذهب . فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الذهب والحرير إن هذين حرام على ذكور أمتي حل لأنثائها .

قال فنهض السلطان عن طراحته وأمر برفع مسنده وخلع الخاتم من أصبعه وقال : قد ضمنت اليك النظر في أمور الشرطة فما رأى الناس محتسباً أهيب منه .

أما صاحب الشرطة فقد كان من الرجال الأكفاء والصنفوة المنتقاة .

وكان يقوم إلى جانب رعاية الأمن ببعض المهام الأخرى ، فكان يصاحب الخليفة في تنقلاته ، وروى أن أبا بكر المحلى كان يتسولي نفقات أبي المسك كافور الإخشيدي ، وكان له في كل عيد أضحية عادة هي أن يسلم إلى أبي بكر المذكور بغلا محملاً ذهباً وجريدة تتضمن أسرار قوم من حد القرافة إلى الجبسة وما بينهما ..

وكان يمشي مع أبي بكر صاحب الشرطة ونقيب يعرف المنازل ويطوف من بعد العشاء الآخرة إلى آخر الليل حتى يسلم ما معه إلى من تضمنت الجريدة اسمه فيطرق منزل كل إنسان ما بين

رجل وامرأة ومعه صبايب الشرطة ويقول : الأستباز أبو المسك
كافور الأخشيدي يهنتك بالعيد ويقول لك : احرف هذا في منفعتك
وارفع اليه ما جعل له .

أما القاضى فقد كان له فى الاسلام منزلة كبيرة ومكانة سامية
وليس أدل على هذا مما روى فى التاريخ الاسلامى من قصص ونوادير
جفلت بها كتب التاريخ ومنها أن رجلا دخل على المأمون
وفى يده رقعة فيها « مظلمة من أمير المؤمنين » فقال : أمظلمة منى
قال الرجل : أفاخطب يا أمير المؤمنين سواك قال : وما ظلامتك
قال أن سعيدا وكيلك اشترى منى جواهر بثلاثين ألف دينار ولم
يدفع ثمنها .. قال : فاذا اشترى سعيد منك الجواهر تشكو
الظلمة منى .. قال : نعم ، اذا كانت الوكالة قد صحت له منك
قال : لعل سعيدا قد اشترى منك الجواهر وحمل اليك المال أو
اشتراه لنفسه وعليه فلا يلزمنى لك حق ولا أعرف لك ظلمة .

فقال : أن فى وصية عمر بن الخطاب لقضائكم « البينة على
من ادعى ، واليمين على من أنكر » .

قال المأمون : انك قد عدمت البينة فما يجب على لك الا حلفه
ولئن حلفتها اننى لصادق ، اذ كنت لا أعرف لك حقا يلزمنى .

قال : فأنا أدعوك الى القاضى الذى نصبته لرعيته ، فقال : نعم
يا غلام على يحيى بن أكثم فاذا هو قد مثل بين يديه فقال له المأمون :
اقض بيننا قال فى حكم وقضية ؟ قال : نعم قال : انك لم تجعل
ذلك مجلس قضاء قال : قد فعلت ، قال : فانى ابدأ بالعامّة أولا ،
ليصلح المجلس للقضاء قال : افعل .

ففتح الباب وقعد فى ناحية وأذن للعامّة ، ثم دعا بالرجل المتظلم
فقال له يحيى ما تقول ؟ قال : أقول ان تدعو بخصمى أمير المؤمنين
المأمون :

فنادى المنادى فاذا المأمون قد خرج ومعه غلام يحمل مصلى ،
حتى وقف على يحيى وهو جالس فقال له : اجلس ، فطرح المصلى
ليجلس عليها فقال له يحيى : يا أمير المؤمنين ، لا تأخذ على خصمك
شرف المجلس .

فطرح للخصم فصلى ثم نظر فى دعوى الرجل .

وطالب المأمون باليمين فحلف ، ووثب يحيى بعد فراغ المأمون.
من يمينه فقام على رجليه فقال له المأمون : ما أقامك ؟ فقال : انى
كنت فى حق الله - عز وجل - حتى أخذته منك ، وليس الآن من
حقى أن أتصدر عليك .

والشاهد فى هذه القصة ما ظفر به القاضى من مكانة رفيعة
وعلو شأنه فى الاسلام حتى أن أمير المؤمنين وخليفة المسلمين كان
يقف أمام القاضى مقدرًا رهبة القضاء مقدمًا جلال العدالة بين
الرعية .

التعاون من أجل إقامة العدل :

وقد كان القاضي والمحتسب ورجل الشرطة يتعاونون جميعا فى خدمة العدالة ونشر الأمن والسلام بين الرعية ، بيد أن هذه النظم تغيرت وتطورت على مر العصور واختلاف الدول الاسلامية ولكن الشيء الذى لا شك فيه أن العرب ولا المصريين عرفوا فى العصور الاسلامية المختلفة « رجل البوليس » كما نعرفه اليوم ، غير أن سلطة الشرطة فى تلك الايام كانت متمثلة فى بعض الموظفين ورجال الشرطة .. وكان عمر بن الخطاب أول من أدخل نظام العسس ، وفى عهد على بن أبى طالب نظمت الشرطة وأطلق على رئيسها صاحب الشرطة ، وكان الخليفة يمدق فى اختيار الذين يسند اليهم هذا المنصب ، ويشترط أن يكون الرجل حسن السمعة والذكر ومن عليّة القوم ، وأصحاب الكلمة المسموعة ، والأمر النافذ بين القبائل والعشائر لأن من وظيفته أن يشرف اشرافا فعليا على استتباب الأمن ومعاونة الوالى فى قمع الثورات ، وإخماد الفتن والضرب على أيدي العابثين ومدبرى المؤامرات على اختلاف صورها وتنوع أغراضها .

وكانت الشرطة تابعة لتقضاء فى أول الأمر ، وكان رجال الشرطة مكلفين بتنفيذ الأحكام القضائية ، وينوب صاحبها إقامة الحدود ، ولكن أعمالهما لم تلبث أن تشعبت ، وطالب صاحب الشرطة بالاستقلال فى العمل فأصبح له الحق فى النظر فى الجرائم .

وفى ذلك يقول المؤرخ المعروف « ابن خلدون » فى مقدمته
وكان أصل وضعها فى الدولة العباسية لمن يقيم أحكام الجرائم
فى حال استبدائها أولا ثم الحدود بعد استيفائها ، وكان الذى
يقوم باستيفاء الحدود اذا تنزه عنه القاضى يسمى صاحب الشرطة،
وربما جعلوا اليه النظر فى الحدود والدماء باطلاق ، وافردوها فى
نظر القاضى وقلدوها كبار القواد وعظماء الخاصة من مواليهم .
وكان حكمهم على الدهماء وأهل الرتب ، والضرب على أيدي الرعا
والفجرة ثم عظمت نباهة الشرطة فى دولة بنى أمية بالأندلس
ونوعت الى شرطة كبرى ، وشرطة صغرى وجعل له الحكم على اهل
المراتب السلطانية والضرب على أيديهم فى الظلمات وعلى أيدي
أقاربهم ومن اليهم من أهل الجاه ، وجعل صاحب الصغرى مخصوصا
بالعامة ، ونصب لصاحب الكبرى كرسى بباب دارالسلطان يتبوءون
المقاعد بين يديه ، فلا يبرحون عنها الا فى تصريفه .. » .

وكان رجل الشرطة يسمى فى الأندلس « بصاحب المدينة » ،
وفى بلاد الترك « بالوالى » ، ووظيفته مرؤوسة لصاحب السيف فى
الدولة ..

ولما فتح العرب مصر واستوطنوها عملوا على حماية أهلها من
العناصر الأجنبية الدخيلة أو من الجناة وسفاكى الدماء فبثوا
رجال الشرطة فى كل مكان لحماية الأهلين وأسسوا للشرطة دارا فى
مدينة الفسطاط ومكانها بمصر القديمة الآن ، ولما تأسست مدينة
العسكر عام ١٣٢ هـ أنشئت فيها دار أخرى للشرطة أطلق عليها
دار الشرطة العليا كما أطلق على دار الشرطة فى الفسطاط دار
الشرطة السفلى ، وانقسمت الشرطة بذلك قسمين ، الأول :
الشرطة السفلى ومقرها الفسطاط .. والثانى : الشرطة العليا
ومقرها العسكر ، وربما سميت بهذا الاسم لأن مكان العسكر يقع
شمال الفسطاط ومن ثم سميت الشرطة العليا .

وفى القرن الثامن عشر أقيمت فى مصر دور كثيرة للشرطة فى
بكل منها « بلوك نظام » وتقبض على من يتهم بالسرقه أو السطو ،
ويقصد الى دار الشرطة الرئيسى فى الموسكى حيث يقطن أغلب
الافرنج ، وكان يمتد من الخليج الى الأزبكية ، وكان الافرنج
ينتشرون فى ذلك الحى حول دار القنصل الفرنسى الذى كان يرعى
مصالحهم كما كانوا يتجمعون فى حى واحد خشية الثورات التى
يقوم بها الأهليون .

وبعد أن تثبت التهمة يقاد المتهم الى « الضابط » أى رئيس
شرطة العاصمة ، وكان الشرطى يسمى « قلق » وأصلها من التركية
« قول لق » أو قراقول ، والعامة يقولون كراكون .. وبعد أن
يسمع الضابط القضية يرسل المتهم الى المحاكمة أمام الديوان
الخدوى وينظر رئيس الديوان فى الأمور التى تخرج عن
اختصاص القاضى ، أو التى تكون واضحة بحيث لا تحتاج اليه .

وكان الأتراك يستخدمون كثيرا من وسائل التعذيب والارهاب
ضد المتهمين ، ويقول المؤرخ « وليم ادوارد لين » فى كتابه عن
تقاليد وعادات المصريين فى القرن الثامن عشر أن المتهم كان يجلد
حتى يعترف بجريمته ، وحينئذ يعترف بقوله « ان الشيطان أغرانى
بارتكاب الجريمة » .

وعقوبة المجرمين يرتبها نظام مستبد ويكون عبادة
بالزامهم ببعض الأعمال العامة كنقل القمامة والكنس .. وحفر
القنوات وما إليها ، وكان الأتراك يستخدمون ألفاظا فظة غليظة
يقول عنها المؤرخ وليم ادوارد لين انه لا يستطيع أن يذكرها لشده
ما تتقزز منها النفس .

واذا كان رجل البوليس الآن يساعد رجال التموين فى المحافظة
على الأسعار والضرب على أيدي العابثين من التجار ، والغشاشين ،

وغير المحسافطين على أوامر الحكومة بالوقوف فى أماكن معينة ،
والمطففين فى الموازين ، ومن اليهم ، فان هذه الوظيفة كانت مسندة
فى كثير من العصور الإسلامية الى « المحتسب » وهى فى الواقع
وظيفة بوليسية يملك صاحبها سلطة كبيرة فى منع المضايقات فى
الطرق ، ومنع الحمالين وأهل السفن من الاكثار من الحمل ،
والحكم على أهل المباني القديمة المتداعية بضرورة اخلائها وهدمها
لازالة الخطر الواقع على المارة والسابلة من سقوطها والضرب على
أيدي المعلمين فى المكاتب وغيرها اذا استخدموا الضرب فى تعليمهم
للصبيان ، ومنع الغش والتدليس فى المكايل والموازين ، والقضاء
القبض على التجار المطففين وحمل المعاطلين فى دفع الديون على
سدادها وكانت وظيفة « الحسبة » فى وقت من الأوقات مخصصة
لخدمة القاضى ، خادمة لمنصب القضاء ودخلت فى ولاية القاضى فى
عهد الأمويين بالأندلس والمغرب .

وكان « المحتسب » يجلس بأحد جوامع القاهرة « عمرو أو
الازهر » يوما بعد يوم ويطوف نوابه على أرباب المهن والمعاشيش ،
ويأمر نوابه بالختسم على قدور الهراسين ، ويأمر السقائين
بتغطية الأزيار الأباكسية وأن يلبسوا السراويلات القصيرة الضابطة
لعوراتهم والتفتيش على الموازين والمكايل ، وللمحتسب النظر فى
« دار العيار » التى لا تباع الصنوج والموازين والأكيال إلا بها ويحضر
جميع الباعة الى هذه الدار باستدعاء المحتسب لهم ومعهم موازينهم
وصنوجهم ومكايلهم فيأمر بتغيير ما يراه منها ، وان وجد فيها
الناقص استهلك وحوكم صاحبها وألزم بشراء نظير له من الدار ،
وظلت هذه الدار باقية فى حكم الدولة الفاطمية ، ولما حكم صلاح
الدين مصر أقرها وجعلها مشرفة على سور القاهرة .

والواقع أن وظيفة المحتسب كانت مزيجاً من سلطة رجال
البوليس ورجال التموين ورجال الصحة فى أيامنا هذه ولكنه على

أية حال كان صاحب سلطة «بوليسية» فى تنفيذ ما يراه من الأوامر من أجل الصالح العام .

وكان « المحتسب » قاسيا فى بعض الأحيان . . ويحدثنا التاريخ أنه كان فى مصر فى القرن الثامن عشر محتسب يسمى « مصطفى كاشف » وكان من أصل كردى ، وكان يقطع شحمة الأذن أو طرفها لجرم مهما صغر أو لغير جرم ، وفى مرة صادف رجلا شيخا يقود حميرا محملة بطيخا ، فأشار المحتسب الى واحدة من أكبرها حجما وسأل عن ثمنها فأمسك العجوز بشحمة أذنه وقال : « اقطعها يا سيدى فأعاد عليه المحتسب السؤال ولكنه قال اقطعها فقال المحتسب « أنت مجنون أم أصم ؟ » فأجاب العجوز : « لست مجنونا ولا أصم ولكننى أعرف اننى اذا قلت ثمن البطيخة عشرة فضة فستقول اقطع أذنه واذا قلت خمسة فضة أو فضة واحدة فستقول : اقطع أذنه لذلك اختصرت الموضوع وقلت اقطعها ودعنى فى طريقى ا »

هذه القصة ان دلت على شيء فانما تدل على الاجراءات التعسفية التى كان يستعملها المحتسب فى المحافظة على الأسعار ، وكان قطع الاذن العقوبة الوحيدة ، وقد اتبع هذا المحتسب طرقا شتى فى معاقبة التجار العابثين . ومثال ذلك أنه عاقب جزار باع لحما ينقص عن الوزن الحقيقى بقطع أوقية من ظهره ، وأمر بمعاقبة بائع كنافه حصل على زيادة فى السعر بأن وضعه على الصينية النحاسية المستديرة حيث تستوى الكنافة وتركه حتى احترق احترقا رهيبا .

وكان يعاقب الجزارين بوضع « كلابة » فى أنوفهم تعلق بها قطعة من اللحم ، وفى ذات يوم قابل المحتسب رجلا حاملا صندوقا كبيرا فيه قلل من الفخار من سمود ، وهو يبيعها بوصفها من قنا فأمر أتباعه أن يكسروا القلل على رأسه واحدة واحدة

وكان أتباع « المحتسب » من رجال الشرطة ذوى الأذرع القوية والعضلات المفتولة الذين يستطيعون أن يلقوا القبض على العابثين بالنظام ، وخصوصا القصابين الذين كانوا كماداتهم يستخدمون الأسلحة الحادة والشواطير فى محالهم . ويقسول « المقريزى » ان المحتسب كان يلزم رجال الشرطة بتنفيذ أحكامه ويتقاضى راتباً شهرياً قدره ثلاثون ديناراً .

وعندما امتد نفوذ العرب الى بلاد الأندلس أو إسبانيا أدخلوا نظام العسس وعرفوا هناك « بالبرابين » نسبة الى الدروب . لأن بلاد الأندلس لها دروب بأغلاق تغلق بعد العتمة ، ولكل زقاق بائت فيه ، له سراج معلق ، وكلب يسهر ، وسلاح معد وذلك لشطارة عامتها وكثرة شرهم ، وقد تمكن الشرطة فى ذلك الوقت من القاء القبض على كثير من المؤتمرين ضد الحكم بيد من حديد .

هكذا أدخل العرب نظمهم الادارية فى كل مكان يصلون اليه الا أن وظيفة « رجل البوليس » كانت متعددة المفاهيم فى العصور المختلفة ، متنوعة الاختصاصات وكان بعض الحكام يستغلونها استغلالاً سيئاً ضد الناس ، كما استخدمها البعض الآخر لخير الأهلىين ، والمحافظة على حرياتهم وحمايتهم من شرور المعتسدين ، والمغتصبين لحقوقهم المشروعة فى البلاد .

الفصل الخامس
شريعة الله وإيمانك

شريعة العدل والميثاق :

هذا هو العدل كما جاء فى الاسلام فما موقف الاشتراكية العربية من العدل ؟! انها أولا وقبل كل شىء تستمد مثلها الروحية من الأصول التى جاءت بها الأديان وهى بطبيعتها تدعو الى العدل والاحسان ونعمل على توفير العدالة الفردية والعدالة الاجتماعية ولا تنكر الاشتراكية العربية الأديان كغيرها من الاشتراكيات التى تطبق فى الشرق والغرب والتى نادى بها مثلاً كارل ماركس فاتجه بالدين والأخلاق وجهة مادية ، وفصل بين الدين والسياسة ، وكان يرى أن الحالة الاقتصادية هى التى تحدد بصفة حاسمة النظم الأخلاقية والدينية والاجتماعية ، والسياسية ، وما التغييرات التى تطرأ على المستويات الأخلاقية إلا نتيجة للتغيرات فى العلاقات الاقتصادية ، ومن هنا أصبحت النظم الاجتماعية غير متلائمة مع النظم الاقتصادية .

وأخضع كارل ماركس الدين لهذا التفسير المادى للتاريخ
Le matérialisme historique أما ميخائيل باكونين Michael Bakunin

(١٨١٤ - ١٨٧٦) فإنه أعلن صراحة

أن الدين شىء خطير لأنه يعمل على حماية نظم شريرة من ناحية ، ويتعارض مع طبيعة الانسان الخيرة من ناحية أخرى ، ومضى يقول : أن الدين من شأنه أن يصرف اهتمام الناس ومجهوداتهم الى ضروب الخيال وألوان الأوهام ويملاً الأذهان بأشعثات من الخرافات وأنواع من الأساطير ، ويصرف الناس عن حياتهم الواقعية التى

يعيشون فيها فضلا عن أن الدين يشل من الفرد حركة التفكير ويجعله يعيش في إطار محدد من الأفكار .

والاشتراكية العربية بطبيعة الحال تختلف كل الاختلاف عن هذا اللون من الدعوات الفوضوية وتؤمن كل الايمان بالاديان السماوية وتعتقد أن الايمان الدينى السليم لا يتعارض مع حرية الفكر الانسانى ولا مع جهاد البشر فى سبيل حياة أفضل بل ان الايمان الدينى السليم على النقيض من ذلك يدفع الى العمل ويحث على الانتاج ويصد عن الجمود الفكرى والركود العقلى وينأى عن التعصب والتحزب فقال تعالى فى كتابه العزيز :

« فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب » .

كما دعا الدين الى العمل فقال الله - عز وجل - « انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » .

وقال عليه الصلاة والسلام : ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس ، .

وقال عمر بن الخطاب فى الحث على العمل « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقنى فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة ، .

فالدين يحث على العمل ويدفع اليه ويستنكر الخمول والكسل ويأبى الركود أو الجمود أو الهمود لأن هذا كله من شأنه الا يحقق العدل بين الناس ولا يهيىء تكافؤ الفرص بين الجميع .

وفى ذلك يقول الميثاق « ان جوهر الرسالات الدينية لا يتصادم مع حقائق الحياة وإنما ينتج التصادم فى بعض الظروف من محاولات الرجعية أن تستغل الدين ، ضد طبيعته وروحه لعرقلة التقدم وذلك بافتعال تفسيرات له تتصادم مع حكمته الالهية السامية ، .

ولقد قامت فى شتى أنحاء الوطن العربى حركات ثورية تناهض
الدعوة الى الاستقلال باسم الدين وتعارض السيطرة الفكرية باسم
الدين وتناوىء محاولات الرجعية للتحكم والتسلط باسم الدين .

ووضح الميثاق الدور الطليعى الذى قام به نخبة من العلماء
الاجلاء مثل الامام محمد عبده الذى استنكر الطغيان ، ورفض عقيرته
عاليا ضد الاستعمار والاستبداد ، ولم تكن تلين له قناة فى سبيل
الدفاع عن الحقوق الوطنية وتخليص الوطن العربى من ربقة
الاستبداد .

كما أن الدين يدعو الى العمل وتكافؤ الفرص بين الجميع لأن
تكافؤ الفرص من شأنه أن يحقق العدالة الاجتماعية وهى أساس
من أسس الاشتراكية العربية فى مجتمعنا الجديد .

والدين لا يتعارض مع العلم أو العمل ولا يتنافى مع حقيقة
وجودهما ، وفى ذلك يقول الميثاق : ان القيم الروحية الخالدة
النابعة من الأديان قادرة على هداية الإنسان وعلى أضائة حياته بنور
الايمان ، وعلى منحه طاقات لا حدود لها من أجل الخير والحق
 والمحبة .

ومن هنا كانت الاشتراكية العربية تؤمن برسالة الدين .كل
الايمان ، ولا تدعو الى تغافله أو تناسيه ، ولا تحت على هدمه
وتقويضه ، انما كانت على النقيض من ذلك تستنكر كل محاولة
للغض من قيمته أو الهبوط بمنزلته وهى فى نفس الوقت تستنكف
كل محاولة للاستغلال أو التشويه أو التشويش باسم الدين .

واشتراكيئنا العربية تؤمن بحرية الفرد كل الايمان كما تؤمن
بالاقتناع وهو أساس من أسس توفير العدالة وفى ذلك يقول
الميثاق :

« ان حرية كل فرد فى صنع مستقبله وفى تحديد مكانه من المجتمع ، وفى التعبير عن رأيه وفى اسهامه الايجابى فى قيادة التطور وتوجيهه بكل فكره وتجاربته وأمله حقوق أساسية للانسان ولا بد أن تصونها له القوانين » .

كما جاء فى الميثاق « الانسان الحر هو أساس المجتمع الحر وهو بناؤه المقتدر » .

فلا بد من الاقتناع والاعتناع ولا بد من الطلب والايجاب ، فان الاقتناع الحر هو القاعدة الصلبة للايمان ، والايمان بغير حرية هو التعصب ، والتعصب هو الحاجز الذى يصد كل فكر جديد ، ويترك أصحابه بمنأى عن التطور المتلاحق الذى تدفعه جهود البشر فى كل مكان .

والحرية الفردية هى الأساس الذى وضع عليه علماء الأخلاق مذاهبهم الأخلاقية كما حددوا المسئولية الأخلاقية ، فالتبعة لا تكون الا اذا تحققت الإرادة وتحققت الحرية فيما لا دخل لإرادة الانسان فيه لا يسأل عنه ولا يلام عليه ، ولا يمدح أو يذم من أجله ، فلا يمدح الشخص لطوله ولا يذم لقصره من الناحية الأخلاقية ، وليس يلام الانسان على سوء صحته ولا يمدح على تحسينها الا بمقدار اتباعه لإرشادات الطبيب أو تنصّله منها وابتعاده عنها وإهماله فيها .

ولكن الانسان مع هذا له القدرة على أن يفرض إرادته على الحياة ليصوغها من جديد وفق مبادئه وأمانيه .

فالانسان هو مجدد الحياة وصانع الفكر وصانع المادة ومبتكر الآلة ، ومكتشف الواقع والحقيقة وغازى المجهول يرائع الخيالات وجميل الأحلام .

والإنسان هو الذى استطاع أن يغزو البحار ويكتشف الففار
ويصل الى منابع الأنهار .

والإنسان هو الذى استخدم طاقات البخار ، وطاقات الكهرباء
وطاقات الذرة فى سبيل خدمة البشرية وخلق علم متحضر يزخر
بالحياة ويتدفق بالسعادة وينبض بالبهجة .

والإنسان هو الذى استطاع أن يخلق فى الأجواء ويهيم بين
السبع الطباق ، ويغزو الكواكب ويدور حول الأرض فى ساعات
معدودات .

والاشتراكية العربية تؤمن بقدرة الإنسان على التجدد والتطور
والنهوض والحركة وصوغ الحياة من جديد .

وقد قال الله تعالى فى قدرة الإنسان فى سورة الاسراء « ولقد
كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البسر والبحر ورزقناهم »
فبنو آدم موضع الاجلال والتكريم ومحل الاعظام والتقدير وقد
فضلهم الله - عز وجل - على سائر المخلوقات أعظم تفضيل .
وقال تعالى فى سورة التين « لقد خلقنا الإنسان فى أحسن
تكوين » .

كما قال تعالى فى سورة العلق « علم الإنسان ما لم يعلم »
وقال جلّت صفاته فى سورة القيامة « بل الإنسان على نفسه بصيرة »
وقال تعالى فى سورة الانشقاق « يا أيها الإنسان أنك كادح الى ربك
كادحا » .

فالاشتراكية العربية تؤمن بالارادة ، والارادة القوية عند
علماء الأخلاق هى سر النجاح فى الحياة ، وفضائل الإنسان وملكاته
تظل فى سبات حتى توقظها الارادة ، فمهارة الصانع وقوة عقل
المفكر والشعور بالواجب ، ومعرفة ما ينبغى وما لا ينبغى ، كل
هذا لا أثر له فى الحياة ما لم تحوله قوة الارادة الى عمل .

وقديما قال الشاعر العربي :

من كان مرعى عزمه وهمومه

روض الامانى لم يزل مهزولا

فالارادة هي التي تخرج الامانى الى حقائق والارادة هي التي تحول الأحلام الى أعمال والأعمال الى قوة للوطن ورفع لأبنائه .

والارادة الحرة هي التي تستطيع ان تهيب الى تحقيق العدالة بين الأفراد وفي المجتمع اذ ان المجتمع الذي يخضع للسلطة او البطش لا يستطيع ان يحقق العدالة في أجواء نقية سليمة .

فالارادة الحرة هي التي تستطيع ان ترفع الظلم وتحطم القيد وتشيع الكفاية والعدل بين المواطنين .

فان العدالة لا يمكن ان تتحقق في جو مسموم او مخنوق .

وان العدالة لا يمكن ان تتحقق في جو ظالم غاشم .

وان العدالة لا يمكن ان تتحقق بين كفات غير متوازية وبين اثقال غير متكافئة .

ولا بد للارادة الحرة ان تخرج من عقالها حتى ترد الحق الى ذويه .

فلا خير في مجتمع مغلول اليدين مشلول الحركة ، يتلقى صفعات المعتدين ، فلا يصرخ أو يتكلم ، ويستقبل سياط الظالمين ولا يشور أو يتحرك .

ولقد كانت ثورة ٢٣ يوليو انتفاضة قوية للارادة الحرة ودعوة حية لنشر الكفاية والعدل .

• والاشتراكية العربية تعمل على سعادة المجموع ، ولا تعمل على سعادة فرد من الافراد ، ومن أجل ذلك حاربت الاقطاع والراسمالية ، وقامت بتحديد الملكية ، ومنعت الاستغلال والإحتكار ، وحددت ساعات العمل ، وجعلت للعمال نصيبا معلوما في أعمالهم ومكنتهم من الدخول في مجالس ادارات المصانع والشركات التي يعملون بها .

وفرضت الضرائب العادلة التي تحد من الاستغلال والثراء الفاخس ، حتى تقضى على التفاوت الشنيع في الدخول .

• وكل هذه مبادئ اخلاقية سامية تهيئ العدالة في المجتمع وتعارض مع مذهب السعادة الشخصية الذي تزعمه ابيقور Epicurus الفيلسوف اليوناني الذي عاش بين (٣٤١ -

٢٧٠ ق.م) وكان مذهب السعادة الشخصية Egoistic Hedonism يرى أن الانسان ينبغي أن يطلب أكبر لذة لشخصه ويجب أن يوجه أعماله للحصول عليها .

وقال اصحاب هذا المذهب ان كل انسان يجب ان يبحث وراء لذائذه هو وسعادته ويعمل ما يوصله الى ذلك ، والعمل الذي يوصل الى تلك الغاية او يقربه منها يكون خيرا .

وجزيا على هذا المذهب مضي الاقطاعيون ينمون ثرواتهم بطرق مشروعة وطرق غير مشروعة ، ومضوا يمتصون دماء الشعب دون رادع من خلق او وازغ من ضمير واخذوا يسومون الفلاحين الخسيف ويسوقونهم الى العمل كالماشية أو الأغنام ولا يكفلون لهم أي حقوق تحمي انسانياتهم أو ترد كرامتهم أو تحافظ على بشريتهم .

• وجزيا على هذا المذهب كذلك مضي الراسماليون يتحكمون في العمال ويسوقونهم الى العمل في المصانع كالالات والادوات

دون رأى او مناقشة ، والويل كل الويل لمن تحسده نفسه ان
يقصر او يتهاون ، والويل كل الويل لمن يرفع عقيرته معارضا
او مطالبا بحقوق مكتسبة او حقوق مشروعة .

وجريا على هذا المذهب مضى الرجعيون يقيدون الافكار
ويكتمون الأفواه ، ويخمدون الأنفاس ، ويقفون عقبة كأداء فى وجه
أى محاولة للتحرر .

عارضت الاشتراكية العربية هذا المذهب الشخصى ودعت
الى سعادة المجموع او ما عبر عنه بعض الفلاسفة الاخلاقيين
بالسعادة العامة Universalistic Hedonism وهذا المذهب يهدف
الى سعادة المجموع او اكبر قسط من الناس ، وعندما نريد الحكم
على عمل من الاعمال بأنه خير او شر يجب ان ننظر فيما ينتجه
العمل من اللذائذ والآلام لا للعامل نفسه بل لكل الناس ، ثم
نجمع حصيلة ما ينتجه العمل من اللذائذ وما ينتجه من الآلام ، فان
رجحت لذاته آلامه فخير ، وان رجحت آلامه لذاته فشر .

غير ان الاشتراكية العربية لم تصطنع هذا المذهب الذى
اصطفاه بعض الفلاسفة الاخلاقيين مثل جيريمى بنتام (١٧٤٨ -
١٨٣٢ م) الذى تزعم مذهب المنفعة . Utilitarianism
ونادى بأن مقياس الخير والشر اكبر لذة لاكبر عدد او الفيلسوف
الانجليزى جون ستيوارت ميل (١٨٠٦ - ١٨٧٣ م) الذى ألف
رسالة فى هذا الباب نشرها عام ١٨٦٣ .

الاشتراكية العربية لا تصطنع هذا المذهب اصطناعا انما
اتبعت من طبيعة الشعب وواقع الشعب العربى ، وجدت اناسا
يتخمون ووجدت اناسا يحرمون ، فحاولت تذويب الفوارق بين
الطبقات وحاولت الا تهبط بالاغنياء الى طبقة الفقراء انما حاولت
ان ترقى بالفقراء الى طبقة الاغنياء .

لم تقبل بأن تملأ السعادة القصور .. بينما تخيم الشقاوة على الدور ، ولم تقبل أن يتقلب أناس في أعطاف النعيم بينما يتمرغ فريق آخر في أحضان الشقاء والبلاء .

الاشتراكية العربية عملت لصالح المجتمع العربي بأسره ومن أجل تحقيق الكفاية والعدل ، وليس المجتمع في نظرها وصفا شائعا إنما هو كل انسان فرد يعيش على تربة الوطن ، وتربط آماله مع آمال غيره من المواطنين من أجل غد عزيز لهم جميعا وللأجيال القادمة من ابنائهم وأحفادهم ، فالاشتراكية العربية تدعو الى العدل لأنها شريعة العدل شريعة الله .

والعدل كما سبق أن وضعنا فضيلة خلقية عريقة الأصل في الوجود ، ممتدة الجذور في التاريخ ، وهو في تعريف الاخلاقيين نوعان :

نوع يوصف به الفرد فيقال انسان عادل .

ونوع يوصف به المجتمع أو توصف به الحكومة فيقال مجتمع عادل وحكومة عادلة .

والاشتراكية العربية تدعو الى العدل بنوعيه وتكره التعصب او التحيز ، وتمقت العصبية الهوجاء والحمية الرعناء .

واذا كان الرومان يمثلون آلهة العدل بامرأة معصوبة العينين ممسكة ميزانا ذا كفتين باحدى يديها وسيفا باليد الأخرى .

ويرمزون بعصب عينيها الى أن العادل ينبغي أن يعمى عن الاعتبار التي تجعله يتحيز كاعتبارات الغنى أو الجاه أو نحو ذلك .

إذا كان الرومان يدعون الى العدل على هذا النحو فان الاسلام حفل بذكر العدل في جوهره ومظهره .

وقال الله تعالى :

« وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » •

كما قال جل ثناؤه :

« لقد أرسلنا رسلاً بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ، ومنافع للناس »

وفى معنى الاخوة الانسانية يقول تعالى :

« انما المؤمنون اخوة »

وفى معنى الديمقراطية شريعة العدل شريعة الله ، يقول تعالى :

« وأمرهم شورى بينهم » •

ازالة الفوارق بين الطبقات :

فالاشتراكية العربية تحرص كل الحرص على نشر العدل والمساواة ، بعدما كانت الاسرة المالكة الدخيلة تحكم بالمصلحة والهوى ، وتفرض المذلة والخنوع ، وكان الاقطاع يملك حقوله ، ويحتكر لنفسه خيراتها ، ولا يترك للملايين الفلاحين العاملين عليها غير الهشيم المتخلف بعد الحصاد ، وكان رأس المال يمارس ألوانا من الاستغلال للثروة المصرية بعد ما أستطاع السيطرة على الحكم والهيمنة على أدواته وترويضها لخدمته •

والاشتراكية العربية تحرص كل الحرص على ازالة الفوارق بين الطبقات فى الوقت الذى تسعى فيه الى أن يأخذ كل فرد أجره وفقا لعمله ووفقا لكفاءته ، ولتجربته ، ومن أجل ذلك وضعت قانون الضرائب التصاعدية حتى تحصد من الدخل العالية •

ومن أجل تحقيق الرفاهية للإنسان العربى قامت الاشتراكية العربية بتأميم ملكية الصناعات الثقيلة لتكون كلها وليكون التوسع الجديد فيها ملكا للشعب .

وكذلك فعلنا بالبنوك ليكون المال خادما لمصالح الشعب لا سيادا لها ، والعوبة فى يد المضاربين الفردية التى لا تسعى إلا لزيادة أرباحها على حساب المجموع واختزان أموالها مهربة فى البنوك الأجنبية .

وبالنسبة للصناعات المتوسطة خولت الاشتراكية العربية ملكية النصف فى بعضها الى الشعب وفى البعض الآخر حددت أقصى ما يملكه أى فرد فيها بعشرة آلاف جنيه .

وبالنسبة للمهن والحرف وبالنسبة للصناعات الخفيفة وبالنسبة لأعمال التجارة الداخلية ، وبالنسبة لهذه الأعمال كلها و غيرها عملت الاشتراكية العربية على عدم إتاحة الفرصة للمستغلين أو المحتكرين مرة أخرى .

كما جرت المحاولة لوضع حدود للدخول العليا حتى تتمكن من أن تضع حدا أدنى لدخل كل مواطن يستطيع به أن يأمن حقه فى الكرامة الإنسانية .

وأصبحت المرتبات فى المؤسسات محدودة بما لا يزيد على خمسة آلاف جنيه فى السنة ، ولقد كان هناك من تصل دخولهم الى خمسمائة ألف جنيه فى السنة .

وارتفعت شرائح الضرائب التصاعدية لى تصل الى ٩٠ ٪ بعد أن وصل الدخل الى عشرة آلاف جنيه فى السنة عن طريق المرتبات أو المصادر الأخرى .

وهذا حق يسلم به العالم المتحضر كله .

ويقول السيد الرئيس جمال عبد الناصر مؤيدا هذه الثورة الاشتراكية الكبرى « وبصرف النظر عن أى اعتبار آخر فليست انصور فيما يتعلق بوطننا ان شريعة العدل وشريعة الله ترضى ان يحصل فرد على خمسمائة الف جنيه فى السنة بينما متوسط الدخل العام فى الوطن كله للفرد لا يزيد الا قليلا عن خمسين جنيها فى السنة .

اما فى ميدان العمال فقد كان لا بد من تكريم الطبقة العاملة ووضعها فى موضعها الحقيقى الذى تستطيع منه متمتعة بكل حقوقها ان تؤدى دورها العظيم فى عملية التطوير .

ولذلك تقرر ان يدخل العمال والموظفون فى كل منشأة الى مجلس ادارتها عن طريق عضوين يجرى انتخابهما بالاقتراع السرى العام بينهم على الا يزيد عدد اعضاء مجلس الادارة عن سبعة لتكون قوة العمال فيه فعالة ومؤثرة .

وكذلك تقرر ان يكون لهؤلاء العمال والموظفين بنص القانون حق فى ارباح منشاتهم يحدد بربع هذه الارباح .

ولذلك لم تهدر الملكية الفردية وانما اتسع نطاقها .

وتطبيقا للاشتراكية ومبادئ الكفاية والعدل وتحقيقا لعمال فى ميدان الصناعة اصدر الرئيس جمال عبد الناصر القرار الجمهورى رقم ١٠٢ لسنة ١٩٦٢ بتحديد حد ادنى لاجور العمال بالمنشآت الصناعية فى القطاع الخاص .

وتنص المادة الاولى منه ان يكون الحد الادنى لما يتقاضاه العامل الذى يتجاوز سنه ثمانى عشر سنة من اجر يومى شامل فى المنشآت الصناعية التى تسرى فى شأنها احكام المادتين ١ ، ٨ من القانون رقم ٢١ لسنة ١٩٥٨ خمسة وعشرين قرشا .

ولما كانت ثورتنا الاشتراكية لا تستهدف زيادة الانتساج فحسب ، بل ترمى كذلك الى ان يتم الانتاج فى ظروف انسانية كريمة ، تحفظ للعامل كرامته ، وتحترم للعامل انسانيته ، وتهيب للعامل (الفرصة للعلم والثقافة ورغبة فى تجويد العمل نفسه) فقد صدر القرار الجمهورى رقم ١٣٣ لسنة ١٩٦١ فى شأن تنظيم تشغيل العمال فى المؤسسات الصناعية .

ونصت المادة الاولى من هذا القرار على انه استثناء من احكام القانون رقم ٩١ لسنة ١٩٥٩ من انه لا يجوز للمؤسسات الصناعية التى يصدر بتحديداتها اقرار من وزير الصناعة تشغيل العامل تشغيلاً فعلياً اكثر من ٤٢ ساعة فى الاسبوع .

ولا تدخل فيها فترات الراحة وتناول الطعام .

وقد عدل هذا القرار بالقرار الجمهورى رقم ١٧٥ لسنة ١٩٦١ الذى اضاف مادة (١ مكرر) والتى تنص على انه لا يترتب على تحديد ساعات العمل بسبع ساعات تخفيض أجر العامل ولاخذ حكم الأجر فى تطبيق احكام هذا القانون الأجر الإضافى الذى كان العامل يحصل عليه بصفة مستمرة ، ويعتبر الأجر الإضافى مستمرا فى تطبيق احكام هذه المادة اذا كان العامل حصل عليه فى ٩٠ ٪ على الاقل من ايام العمل خلال الستة اشهر السابقة على ٢٨ يوليو عام ١٩٦١

ولا شك ان كل هذه الحقوق التى اكتسبها العمال تعمل على دفع العامل والمشتغلين فى مجالات الانتاج جميعا الى مضاعفة الانتاج لدفع معدل التقدم فى الانتاج الى اقصى مداه .

وان هذه الحقوق الثورية كفلت حداً أدنى للاجور واشتركا ايجابيا فى الادارة يصاحبه اشتراك حقيقى فى ارباح الانتاج وذلك فى ظروف للعمل تكفل الكرامة للانسان العامل .

ولقد كانت المكاسب المادية التي ظفر بها العمال انتصاراً كبيراً لهم ووسيلة فعالة لدفعهم الى مضاعفة الجهد للعمل فتحققت العدالة في أروع صورها وأجلى مجالاتها .

وقد وضع السيد الرئيس جمال عبيد الناصر المدلولات الكبيرة التي تكمن وراء هذا العمل في خطابه التاريخي في يوم ٢٢ يوليو عام ١٩٦١ حين قال :

« صدرت القوانين التي تعطي العمال ٢٥ ٪ من الأرباح؛ ما معنى هذا ؟ معناه قضاء على ظلم اجتماعي (وإقامة عدالة اجتماعية) واحد برأس ماله يقيم مصنعا ، ويستخدم العمال ، يعطيهم الأجر ، وهم يساهمون بعملهم وهو يساهم بأمواله ، وهو يأخذ أكثر من ٦٥ ٪ من الأرباح ويترك للعمال ٣٠ ٪ أو ٣٢ ٪ من الأرباح . الى بتطلع ، هل هذه عدالة ؟ طبعاً هذا ظلم اجتماعي .

ويمثل أكبر أنواع الاستغلال .

وقد تعرض الميثاق لحقوق العمال ووضح حق تمثيل العمال والفلاحين في التنظيمات الشعبية . وكان لابد من إصدار نص ملزم يوجب أن يكون تمثيل العمال والفلاحين بنسبة ٥٠ ٪ من أي مجلس تمثيلي وذلك مساعدة لهم على ان يأخذوا مكانهم الطبيعي في مجتمع يعدون من أهم الأعمدة في إنتاجه وتطوره .

وكان لابد من صدور هذا النص ريثما يقوى العمال والفلاحون ويصبحون قادرين وحدهم على ارساء الممثلين الكافيين لهم في المجالس النيابية والشعبية .

وحينئذ يصبح هذا النص مجرد اقرار للواقع لا الزام فيه لأحد .

ولا شك ان هذه نزعة انسانية عادلة حيال هذه الفئات من الشعب ، وهى التى طالما لاقت صنوقا من الهوان والذل فى انشاء حكم الملكية الفاسدة والرجعية الاثيمة .

والشئ المؤكد ان الاشتراكية العربية اثارت الحوافز المعنوية والمادية من أجل زيادة الانتاج وبحثت أفضل الوسائل لتعبئة أكبر قدر من الجهود والطاقة الانسانية للعمل .

ولكن كل انسان يجب ان يعى دوره فى هذه المرحلة الثورية الحاسمة وفى هذا يقول الميثاق :

« ان وعى كل مواطن بمسئوليته المحددة فى الخطة الشاملة كذلك ادراكه المحدد لحقوقه المؤكدة هو فضلا عن كونه توزيعا للمسئولية على نطاق الامة كلها بما يعزز احتمالات الوصول الى الاهداف هو فى الوقت ذاته عملية انتقال ثورية ، بمعنى العمل الوطنى من العموميات. الشائعة المبهمة والغامضة الى وضوح ذهنى عملى يربط الانسان الفرد فى نضاله اليومى بمعركة المجتمع كلها ويشده فى اتجاه التاريخ كما أنه يوجه به حركة التاريخ فى نفس اللحظة » .

الديمقراطية والعدالة الاجتماعية :

وهكذا كانت الاشتراكية العربية تسعى الى اسعاد الفرد وتحقيق العدالة بكافة انواعها كما تسعى فى نفس الوقت الى اسعاد المجموع وتوفير العدالة الاجتماعية .

. ومن أجل ارساء قواعد الديمقراطية السياسية السليمة التى توفر العدالة فى الحكم نادت الاشتراكية العربية بضرورة توافر الضمانات الآتية للمواطنين ، وقالت ان المواطن لا تكون له حرية التصويت فى الانتخابات الا اذا توافرت له هذه الضمانات التى وضحها الميثاق فى النقاط الآتية :

(ا) ان يتحرر من الاستغلال فى جميع صوره .

(ب) ان تكون له الفرصة المتكافئة فى فضيب عادل من الثروة الوطنية .

(ج) ان يتخلص من كل قلق يبدد امن المستقبل فى حياته .
واكد الميثاق انه بهذه الضمانات الثلاثة يملك المواطن حريته السياسية ويقدر ان يشارك بصوته فى تشكيل سلطة الدولة انشئ يرتضى حكمها .

وكفلت الاشتراكية العربية والثورة الاشتراكية للمواطنين هذه الضمانات التى تضمنها الميثاق الوطنى .

واثبتت نتائج الانتخابات فى الاتحاد الاشتراكى العربى وعى الشعب العربى وقدرته على الاحتفاظ بمكاسبه الثورية كما أيدت انتخابات مجلس الامة وعيه فى اختيار الممثلين الذين يحرصون على هذه المكاسب .

وقد كانت قوانين يوليو المجيدة عام ١٩٦١ - بالعمل العظيم الذى حققته - بمثابة أكبر انتصار توصلت اليه قوة الدفع الثورى فى المجال الاقتصادى .

كما أن هذه القوانين كانت - على حد تعبير الميثاق - امتدادا لمقدمات سبقتها وجسرا عبرته عملية التحول نحو الاشتراكية بنجاح منقطع النظير .

هذه القوانين المجيدة حققت فضيلة العدل التى هى من أنبل الفضائل الاخلاقية فضلا عن التنظيمات السياسية الجديدة للاتحاد الاشتراكى العربى التى كفلت تحقيق روح العدل بين المواطنين .

فهو طبيعة قوى الشعب العاملة وهو السلطة الممثلة لها ، والدافعة لامكانيات الثورة نحو التقدم .

وهو طبيعتها الاشتراكية التى تقود الجماهير وتعبّر عن ارادتها ، وتوجه العمل الوطنى والتى استطاعت ان تسقط الاقطاع والراسمالية المستغلة وان تستولى على القوة السياسية والاقتصادية فى المجتمع وتقيم تحالفا جديدا من العمال والفلاحين والمثقفين الثوريين والراسمالية الوطنية غير المستغلة .

وقد اصبح الاتحاد الاشتراكى العربى بوضعه الجديد ممثلا لحقيقة المرحلة التى يجتازها مجتمعنا الجديد كما استطاع التخلص من العناصر الرجعية والاستغلالية التى استطاعت التسلل الى الاتحاد القومى واخذت تهاجم القرارات والقوانين الاشتراكية

وتشكك في جديتها وتذيع الاشاعات والاراجيف عنها ، بل بدأت هذه العناصر تعيد تنظيم صفوفها لمحاولة الانقضاض على مكاسب قوى الشعب العاملة .

أصبح الاتحاد الاشتراكي العربي في وضعه الجديد مصورا للنظام السياسي العادل الذي يقوم على تكافؤ الفرص ويمنع الاستغلال أو الاحتكار ، ويربأ عن أن يكون مجالا لطبقة من الطبقات أو فئة من الفئات .

انما هو اطار سياسي يمثل المرحلة الجديدة التي يجتازها أصدق تمثيل ويدعمها ، كما يمثل العدل في أعلى صورته وأبهي معارضه إذ يضم قوى الشعب العاملة التي استطاعت أن تؤكد ذاتيتها وتثبت ثورتها وتبرز قوتها بمقتضى التطور الحتمي للمجتمع الذي عبرت عنه قوانين يوليو المجيدة عام ١٩٦١

ووضع الاتحاد الاشتراكي العربي مبدأ « الديمقراطية كل الديمقراطية للشعب » موضع التنفيذ ، واستنكر الطبقيّة أو انتصار الرجعية أو التحالف مع الاستعمار وأعوان الاستعمار . ومن هنا كانت العدالة متمثلة في الاشتراكية العربية بنوعيتها واعنى بها العدالة الفردية والعدالة الاجتماعية .

وهذه هي فضائل أخلاقية نادى بها الأديان ونزلت بها الرسالات من السماء على الرسل والأنبياء ، ودعا الى تحقيقها الفلاسفة والحكماء في شتى مراحل التاريخ قديما وحديثا .

أجهزة العدل في العصر الحديث :

ومن أجل توفير العدالة يجب أن يعيش المجتمع في جو من الهدوء والطمأنينة والاستقرار . وهذا ما اضطلعت للقيام به ثورتنا الاشتراكية حيث استطاعت أن تكتشف المتآمرين على الاسلام وتفضح نوايا الخبثاء وتستأصل شأفة الخونة والجنساء ، وتقطع دابر

المستخذين والضعفاء الذين يتسترون بالظلام من أجل تحقيق أغراضهم الدنيئة والوصول الى أهدافهم البلهاء .

ولا بد لتوفير العدالة من قيام أجهزة سليمة لتحقيق الأمن والسلام فى الداخل والخارج وهذا ما سعت اليه الحكومة غير محجمة ولا مترددة وغير متوانية ولا متقاعسة . اذ أن الأمن العام فى مقدمة المقاييس التى تقاس بها درجة تقدم الشعوب ومدى رقيها .

والأمن العام للدولة لا يقتصر على المعنى الضيق وهو منع الجريمة وكشفها بل ينبغى أن يفهم بمدلوله الواسع ومعناه الأعم الذى يتدرج تحته كل ما يتصل بأمن الأفراد وسكينتهم وكذلك كل ما يتصل بوقاية النظم الاجتماعية والسياسية للدولة من الانحرافات التى ترمى الى المساس بهذه النظم .

وقد عمدت الحكومة على توفير العدل واستقلال القضاء ورعاية القضاة وانشاء المحاكم وسرعة البت فى القضايا بعد ما كانت القضايا تؤجل عدة سنوات حتى يدلى القضاء برأيه فيها وقامت الدولة بثورة تشريعية تستجيب للتطورات التى تمت فى ميادين النشاط الاجتماعى والسياسى والاقتصادى فصدرت عدة قوانين من شأنها تعديل بعض أحكام السلطة القضائية أو تعديل بعض أحكام قانون حالات واجراءات الطعن أمام محكمة النقض أو تعديل بعض نصوص قانون العقوبات المتعلقة بتخريب الأملاك العامة والخاصة والرشوة والتزوير والاختلاس تعديلا من مقتضاء الحفاظ على أموال الدولة والمؤسسات والشركات والجمعيات والمنظمات والمنشآت التى تسهم الدولة أو احدى الهيئات العامة فى مالها بنصيب ما بآية صفة كانت .

ولما كانت المهمة الأساسية للجهاز القضائى هى تحقيق العدالة ، لذلك كان تحقيق العدالة يقتضى فى المقام الأول العمل على سرعة

الفصل فى القضايا وذلك لتيسير إجراءات التقاضى حتى يكون التشريع أداة طيعة لا يصلح الحق الى ذويه عادلا وعاجلا معا كما أن من مهام هذا الجهاز رعاية الجمهور بتقريب القضاء من المتقاضين وتسهيل التجهائهم اليه ماديا .

ولذلك صدرت عدة قوانين فى هذا الشأن كما أنشئ الكثير من المحاكم الجزئية والمأموريات وصدرت عدة قوانين بتعديل اختصاص بعض المحاكم تبعا للتقسيم الإدارى الجديد ليتم التناسب بين الاختصاص القضائى والاختصاص الإدارى .

ولقد تم هذا كله من أجل تحقيق هذه الدعوة التى جاءت فى الميثاق .

وكذلك فإن العدل وهو الحق المقدس لكل مواطن فرد لا يمكن أن يكون سلعة غالية وبعيدة المنال على المواطن .

إن العدل لا بد أن يصل الى كل فرد حر ولا بد أن يصل اليه من غير موانع مادية أو تعقيدات إدارية .

ولما كان رجال الشرطة حفظة الأمن فى الدولة فإن الدولة قد قدمت اليهم كل رعاية فى العهد الجديد من أجل العمل على استتباب الأمن حتى تتمكن من تحقيق أهدافها السامية ورعاية العدل رعاية تامة .

وقد قامت أجهزة الأمن بتنظيم عملية الحج والزيارة الرجبية واعداد قانون العهد والشنايخ واجراء عمليات الانتخابات للمؤتمر الوطنى للقوى الشعبية وانتخابات مجلس الأمة . كما قامت بوعى وقائى لدى المواطنين ضد الجريمة والمجرمين .

ولما كان الدفاع المدنى هو المسئول عن وقاية الثروة البشرية بالبلاد من أخطار الاعتداءات المسلحة زمن الحرب ومن أضرار الاشعاع

الذرى الناتج عن التجارب الذرية زمن السلم فان هذا الجهاز قد قام بواجبه من أجل مواجهة هذه المسئولية دون تردد أو اجحام .
وأنشئت مراكز للتدريب ، تدريب قوات النجدة على الأسعافات والانتقاذ وتدرّيس مواد العلاقات العامة لقوات الشرطة ، وتدريب الأفراد على قيادة السيارات .

كما قامت مكاتب السجل المدني بتسجيل كل ما يطرأ على المواطنين من أحوال وتسجيل المواليد والوفيات وحالات الزواج والطلاق بما يكفل عمل احصائى دقيق يعتمد عليه فى معرفة الأحوال الاجتماعية وما تحتاجه البلاد من نظم اجتماعية .

وقامت مصلحة الهجرة والجوازات والجنسية بجهود كبيرة وخدمات جليلة من أجل خدمة الأجانب والمقيمين بالبلاد والراغبين فى السفر إلى الخارج .

وهكذا كانت الأجواء التى تحيط بأجهزة العدالة أجواء نقية سليمة لا يعكرها معكر بل كانت على العكس من ذلك تعمل على ازدهار العدل وانتشاره بين المواطنين .

هذا من الناحية العملية لتحقيق العدالة بوصفها تنفيذ للأحكام بدقة وأمانة ورد الحقوق الى أصحابها وإقامة العدل بين الناس .

أما من ناحية كون العدالة مبدأ سياسياً أقامته الاشتراكية العربية فاننا نستطيع أن نقول مطمئنين أن العدالة لم تتحقق فى وقت من الأوقات مثلما تحققت فى ظل الاشتراكية العربية وعلى يد الاشتراكيين العرب ورأئدهم البطل جمال عبد الناصر .

المساواة فى الحقوق والواجبات

كما نادت الاشتراكية العربية بالعدل نادت بالمساواة ، وأبت إلا ان يكون الناس متساوين فى الحقوق والواجبات

فالمساواة أمام القانون مكفولة بمعنى انه لا فرق أمام القانون بين غنى وفقير ، وشريف وغير شريف إنما يعاقب كل على جريمته اذا جرم

وجاء في الميثاق « ان حرية الكلمة هي المقدمة الاولى للديموقراطية ، وسيادة القانون هي الضمان الاخير لها »

والقانون في المجتمع الحر خادم للحرية ، وليس سيفا مسلطا عليها ونادت الاشتراكية العربية بالمساواة في الحقوق وتكافؤ الفرص ، فكل انسان له من حق الحرية وحق الحياة ونحو ذلك ما لغيره من الافراد ، والكل في ذلك سواء للفقير ، ولرئيس الحكومة ما للعامل

ونادت بتكافؤ الفرص وحق كل مواطن في الرعاية الصحية ، وحق كل مواطن في العلم بقدر ما يتحمل استعداداه ومواهبه ، وحق كل مواطن في عمل يتناسب مع كفايته واستعداداه ومع العلم الذي تحصل عليه

وعملت الاشتراكية العربية على المساواة في المناصب ، فلم تعد المناصب مقصورة على فئة دون فئة ولا طبقة دون طبقة بل اصبحت لكل من تتوافر فيه الصلاحية للمنصب .

وأصدر السيد الرئيس جمال عبد الناصر قانونا يقضى بانه لا يجوز تعيين أى شخص في أكثر من وظيفة واحدة ، وعلى كل من يشغل أكثر من وظيفة ان يختار الوظيفة التي يريد الاحتفاظ بها في مدى ثلاثة اشهر من صدور القانون .

وذلك لأن هناك حقا أصيلا لكل وطني كفاء ان يحيا على أساس يؤيده الواقع أن له فرصته المفتوحة في قيادة معركة التطور العظيمة التي تدخلها أمته من أجل التقدم .

ومن ناحية اخرى فان اتساع نطاق العمل العام وامتداد جبهته على خط عريض يشمل كثيرا من اوجه النشاط يحتم الا يكون هناك تركيز للسلطة وان الضرورة تقتضى توزيع المسئوليات على كل قادر على تحمل مهامها بجدارة وشرف .

وعملت الاشتراكية العربية على المساواة فى التصويت فى الانتخابات ، فليس ذلك حق الاغنياء دون الفقراء وليس هذا حق الرجال دون النساء .

وكذلك كان الحال بالنسبة الى الترشيح للانتخاب ، فقد كان هذا الحق محدودا فى الماضى وكان قاصرا على من يستطيع ان يدفع مبلغا معيناً من المال يصل الى مائة جنيه .

وكان الرجعيون يهدفون من هذا التقييد الى قصر المناصب على الرجعيين والانتهازيين الذين يعملون على توطيد النظام الاقطاعى - والدعيم النظام الرأسمالى ومسايرة الاستعمار ومناهضة كل حركة ترمى الى تحرير الشعب العربى او الى اشعاره بحقوقه لانزاعها من بين برائن الاقطاعيين والرأسماليين .

وجاء الميثاق فقال مصورا تلك الحقبة المظلمة من تاريخ الامة العربية ان الشعب لم يعد صاحب السلطة وانما اصبح اداة فى يد السلطة او بمعنى اصح ضحية لها .

ولم تعد اصوات الجماهير هى التى تقرر خط السير الوطنى انما اصبحت اصوات الجماهير تساق وفقا لارادة السلطات الحاكمة واصدقائها .

ورسم الميثاق الطريق الى الاشتراكية فقال « ان الذى يحتكر رزقا الفلاحين والعمال ويسيطر عليه يقدر بالتبعية ان يحتكر اصواتهم وان يسيطر عليهم ويملى فوقهم ارادته » .

« أن حرية رغيف الخبز ضمان لأبد منه لحرية تذكرة الانتخاب » .

المساواة بين الرجل والمرأة

جاءت الاشتراكية العربية فحررت الجماهير من هذا الأسار وكفلت الحرية أمام الجميع بل انها لم تهمل جانب المرأة في بناء المجتمع الجديد .

وقالت لأبد للمرأة أن تتساوى بالرجل ولأبد أن «سقط بقايا الأغلال التي تعوق حركتها الحرة حتى تستطيع أن تشارك بعمق وإيجابية في صنع الحياة .

وإذا كان كتاب الله العزيز يقول « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم » فإن هناك شرطين أساسيين في قوامة الرجل على المرأة .

الشرط الأول هو التفضيل الخلقى وهذا التفضيل مبني على قوة الرجل ، فهو الذي يدافع عن المرأة وهو الذي يحميها .

أما الشرط الثاني فهو الانفاق على الزوجة ، أما عندما تشارك المرأة في الانفاق على البيت بعد أن خرجت آلاف النساء الى العمل فإن هذا يؤثر قطعا في معنى القوامة .

والدين الاسلامي دعا الى تعليم المرأة كما اوجب على امهات المؤمنين أن يعلمن أبناءهم وبناتهم ذكورهم وأنائهم .

فقال تعالى « واذكرن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » كما اشتهرت عائشه أم المؤمنين بالرواية والفقه والفتيا والتاريخ والنسب ورواية الشعر بل احاطت بعلوم الطب والنجوم .

واشتركت فى الخلاف السياسى وقادت المسلمين يوم الجمل
وقد قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم « خذوا نصف
دينكم عن هذه الحميراء » .

وظهر كثير من النساء المسلمات فى الحروب العربية فنخضن
غمارها وقدن الجيوش فيها كأم الخير بنت الحريش البارقيسة
والزرقاء بنت عدى بن قيس الهمدانية وأم سنان بنت جشميمة
وغيرهن كثيرات .

وكن يداوين الجرحى ويسقين العطشى ويحمان الزاد الى
الجوعى ، ويقمن بكل ما تطلبه الجيوش من مؤن وامدادات ونحو
ذلك .

واباح الاسلام للمرأة ما دامت من أهل التصرف فى مالها ان
تزوج بنفسها وان توكل غيرها فى زواجها دون اعتراض عليها .

كما جعل الشارع للمرأة ان تشتترط فى عقد زواجها ان يكون
امرأها بيدها تطلق نفسها من الرجل اذا شاءت .

فلاشتركية العربية اذن عندما تنادى بوجوب مساواة المرأة
بالرجل لا تبتدع ابتداعا ولا تخرق القوانين السماوية أو تحطم القيم
الاخلاقية .

انما تحقق مبدأ اخلاقيا عادلا هو مبدأ المساواة .

القوة الذاتية للأمة العربية .

ومن الفضائل الخلقية فضيلة الاعتماد على النفس ، وهذه
الفضيلة تتطلب اسلحة خاصة منها التسليح بالعلم والخلق فكل
تجارة او صناعة أو حرفة أو وظيفة لا يفلح صاحبها الا اذا علم
ما يتصل بها وتخلق بما يلزمها .

والأمة العربية تعتمد على طاقاتها الكامنة فيها وعلى قوتها الذاتية تلك القوة الذاتية التي عبر عنها السيد الرئيس جمال عبد الناصر حين قال :

« القوة الذاتية في تقديري هي الحرية الشاملة ، حرية الأرض العربية وحرية الإنسان العربي صاحب هذه الأرض »

« اننى اومن ايماناً لا يتطرق اليه اى شك ان المجابهة الحقيقية لكل ما يعترض الأمة العربية من مشكلات واطار انما يتمثل فى ضرورة القوة الذاتية لهذه الأمة العربية .

ان كل قوة ذاتية يحصل عليها اى بلد عربى ، انما هى رصيد يضاف الى الذخيرة الكبرى لامتنا العظيمة ويزيد من قدرتها على تحقيق النصر امام جميع التحديات الناجمة من مجابهة المشكلات والاطار » .

ولذلك فهى ترفض الاحلاف فى شتى صورها ومختلف انواعها، كما تستنكر الارتباط بعجلة الشيوعية أو العجلة الرأسمالية انما تلتزم الأمة العربية بسياسة الحياد الايجابى وعدم الانحياز وتعتقد ان هذه السياسة هى المرفأ الأمين الذى يقىها من التيارات السياسية الخارجية ومن حدة التوتر الدولى وهى السبيل لتحقيق العدالة بين الشعوب والوصول الى الاهداف القوية والوحدة الكبرى .

وهذه السياسة تنبع من المصالح الحقيقية للشعب العربى ، وهى تعتمد على مبادئ ومنل يمكن تلخيصها فى التفاعل السياسى مع الاحداث العالميه وتأييد حق الشعوب فى حريتها ومحاربة الاستعمار والرجعية والمحافظة على استقلال الشعوب واحترام

سيادتها ومقاومة تدخل الدول الكبرى في شئون الدول الصغرى
واقرار حق كل دولة في نظمها السياسية والاجتماعية ومقاومة
الاحلاف العسكرية والقواعد الحربية الاجنبية والتعايش السلمى
ونبذ الحروب ، وحل المشاكل الدولية بالوسائل السلميه واقامة
العلاقات الدولية على أسس نظيفة .

ولا شك أن هذه السياسة سياسة انسانية بأدق معانى هذه
الكلمة تؤكد العدل وتحرص عليه وتعمل على حرية الانسان وكفالة
حقوقه المشروعة فى الحياة ، وتمنع التسلط والسيطرة أو الاستغلال
والاحتكار أو استعباد الشعوب الآمنة ، أو جعلها مزارع للاستعمار
يستنزف دماء شعبها ويمتص خيراتها أرضها .

السلام القائم على العدل

والاشتراكية العربية تسعى الى السلام وتعتقد ان السلام
سبيل الى توفر العدالة الفردية والاجتماعية غير ان السلام غير
الاستسلام وفى ذلك يقول الميثاق .

« لقد وضع شعبنا فى احلك ظروف المعارك القاسية التى ارغم
على خوضها شعاره الخالد السلام لا الاستسلام ايماء واضحة الى
انه يقبل التعاون الدولى ولكنه يقاوم السيطرة .

كما قال السيد الرئيس جمال عبد الناصر « اننا نسالم من
يسالمننا ونعادى من يعاديننا » .

كما قال فى اكثر من مرة « ان السلام ليس معناه الإستسلام،
واننا اذا كنا نحب السلام ونسعى اليه فاننا نكره الاستسلام
ونثور عليه » .

« اننا فيما يتعلق بالسلام ننحاز ولا نحايد ، اننا ننحاز الى
جانب السلام وضد الحرب واذا كان لنا من تحفظ واحد على هذا

الموقف القاطع الذى لا حياد فيه فهو ان السلام هو القائم على العدل دون تفرقة ودون تمييز .

ولكن السلام لا يمكن أن يستقر فى عالم تتفاوت فيه مستويات الشعوب تفاوتاً مخيفاً ، وان السلام لا يمكن ان يستقر على حافة الهوة السحيقة التى تفصل بين الأمم المتقدمة والأمم التى فرض عليها التخلف .

فلا بد من التعاون الدولى من اجل الرخاء ، لأن هذا التعاون هو الأمل الوحيد فى تطور سلمى يقرب ما بين مستويات الأمم ويزرع المحبة بينها بدلاً من سموم الكراهية التى تسرى فى دماء الحكومات .

وتقرر الاشتراكية العربية ان التعاون الدولى يمتد الى جبهة عريضة تحاول الجمهورية العربية المتحدة ان تتحرك عليها .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية اشتراكية انسانية عادلة لأنها تدعو الى التعاون الانسانى فى شتى المجالات وتكره غرس الاحقاد والضغائن فى القلوب ، وترمى الى خلق روح التعاون والتآزر والتعاطف بين الشعوب .

وهى فى ايثارها مبدأ الوحدة إنما تريد ان تضم الجهود الانسانية من اجل رفعة البشرية والعمل على اعلاء مستواها الاجتماعى والثقافى والاقتصادى .

ولذلك كان شعبنا على حد تعبير الميثاق يؤمن بوحدة عربية كما يؤمن بجامعة افريقية كما يؤمن بتضامن اسوى افريقى ، ويؤمن بمجتمع من اجل السلام يضم جهود الذين ترتبط مصالحهم به ، ويؤمن بانتماؤه الى الأمم المتحدة وبولائه لميثاقها الذى استخلصته آلام الشعوب فى محنة حربين عالميتين تخللتها فترة من الهدنة المسلحة .

ان الاشتراكية العربية بايثارها مبدأ الوحدة انما تحاول
الارتقاء بالجهد الانساني ، فالانسان مدنى بطبعه وهو يميل الى
الوحدة والاتحاد فى المجتمع الذى يعيش فيه .

وتؤمن الاشتراكية العربية بقدرة الشعب على تقرير مصيره
وتخطيط مستقبله وصياغة حاضره وتوفير العدل بين الافراد
والجماعات فان ارادة الثورة لدى الشعب العربى والصدق الذى
سلحت نفسها به حققت مقاييس جديدة من العمل الوطنى .

وان هذا الشعب العظيم على حد تعبير الميثاق لم يكتف بان
يقوم بدور المعلم لطلائعه الثورية وانما هو فوق ذلك اقام من وعيه
حفاظا عليها يحميه من شرور الغير ومن شرور النفس كذلك .

ان الشعب لم يكتف بان يهزم كل محاولة من اعدائه للنيل من
طلائعه الثورية ، وانما قاوم كل الانحرافات التى تاتى من النسيان
والفرور وظل دائما يرشد طلائعه الثورية الى طريق واجبها .

العدل والشجاعة الأدبية .

والاشتراكية العربية اشتراكية شجاعة وبغير الشجاعة لن
يتحقق العدل لأن الجبن يؤثر فى مجرى العدالة وينحرف بها عن
سواء السبيل .

وقد ثارت الطلائع الثورية يوم ٢٣ يوليو عام ١٩٥٢ ضد
الظلم والظفيان ، وهدمت معاقل الاقطاع والراسمالية دون خوف
او وجل ودون تردد او احجام وفى ثبات عظيم ورباطة جأش كبيرة .

والشجاعة عند علماء الاخلاق فضيلة محبوبة وهى فى عرفهم
مواجهة الآلام او الاخطار عند الحاجة فى ثبات ، ولا تعتمد على
الاقدام والأحجام فحسب ولا على عدم الخوف فحسب انما تعتمد
أيضا على ضبط النفس .

ولقد صبرت الاشتراكية العربية طويلا ، واعطت الفرصة ثلثو
الفرصة لخصومها ولكن التجربة تؤكد كل يوم ان الثورة هي
الطريق الوحيد الذى يستطيع النضال العربى ان يعبر عليه من
الماضى الى المستقبل وهى الوسيلة الوحيدة لمقابلة التخلف الذى
ارغمت عليه الامة العربية كنتيجة طبيعية للقهر والاستغلال .

وان الاشتراكية العربية بايمانها بحرية الكلمة ، وحرية الراى
اشتراكية شجاعة بادق معانى هذه الكلمة .

فان الذى يعبر عن رايه بحرية رجل شجاع واشجع منه الذى
يتقبل الكلمة الشجاعة بصدر رحب ونفس راضيه مرضيه .

لقد حفل تاريخ العرب بابطال عاشوا بشجاعتهم الادبية وفضلوا
الموت على أن تقهر هذه الشجاعة !

ومنهم ابن رشد الفيلسوف الشهير المتوفى عام ٥٩٥ هـ الذى
اضطهد لاشتغاله بالفلسفه فوضع فى غياهب السجون ونفى وشرد
من اجل ذلك ، فلم يعبا بما لاقاه من صنوف العذاب وضروب
الهوان .

ومنهم ابن تيمية أحد الفقهاء المشهورين المتوفى عام ٧٢٨ هـ
الذى أداه اجتهاده الى مخالفة فقهاء عصره فى نقض المسائل فكان
مصيره السجن والتعذيب .

ان تاريخ العرب زاخر بالابطال الذين كانوا خير حماة للشجاعة
الادبية والاشتراكية العربية تمجد هذه الشجاعة حق التمجيد
وتحبذ هذه الفضيلة الخلقية التى تكمل هامة الانسانية باكاليل
الفخار .

وان يوم ٢٣ يوليو عام ١٩٥٢ كان موعد الشجاعة الادبية فى اروع
صورها وأحلى معانيها .

كان يوم ٢٣ يوليو موعد هذا التفجير الثورى وفيه استطاع الشعب ان يكتشف نفسه ، وان يفتح بصره على امكانيات هائله كانت فيه ، وتسمى قدما لتحقيق رسالة العدل فى عزم واصرار .

التفرقة العنصرية لا تتمشى مع العدل

وتستنكر الاشتراكية العربية كل محاولة للتفرقة العنصرية بين الشعوب وكل سياسة تهدف الى اهدار حقوق الانسان فى افريقيا .

- وقد اعلنت ذلك صراحة فى كافة المؤتمرات التى اشتركت فيها الجمهورية العربية المتحدة وكان آخرها مؤتمر القمة الذى عقد فى اديس ابابا فى مايو عام ١٩٦٣ ومؤتمر اكرا الذى عقد فى غانا فى اكتوبر عام ١٩٦٥ .

وقد نددت هذه المؤتمرات بسياسة التفرقة العنصرية التى يستخدمها الاستعمار فى افريقيا مما يعتبر افتياتا على حقوق الانسان التى جاءت فى اعلان حقوق الانسان من ان الناس يولدون جميعا احرارا متساوين فى الكرامة والحقوق ، واقد كسبوا عقلا وضميرا وعليهم ان يعامل بعضهم بعضا بروح الاخاء كما ان لكل انسان الحق فى التمتع بكافة الحريات الواردة فى هذا الاعلان كما ان لكل فرد الحق فى الحياة والحرية وسلامة شخصه ولا يتعرض أى انسان للتعذيب او المعاملات الوحشية او القاسية او الحاطة للكرامة .

تستنكر الاشتراكية العربية كل محاولة لاهدار حقوق الانسان فى شتى الاقطار والامصار وتقف مدافعة عن الاحرار فى كل مكان .
وهى فى ذلك تتمشى مع الدين الحنيف وكتاب الله الكريم والسنة الشريفة .

فى هذا يقول الله تعالى فى كتابه العزيز « يا ايها الناس انا
خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان
اكرمكم عند الله اتقاكم ، ان الله عليم خبير » كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ليس لعربى فضل على عجمى الا بالتقوى .

وقال صلى الله عليه وسلم فى خطبة الوداع « ايها الناس ان
ربكم واحد وان اباكم واحد كلكم لآدم وآدم من تراب ، اكرمكم عند
الله اتقاكم ، وليس لعربى فضل على عجمى ولا لعجمى على عربى
ولا لأحمر على أبيض ولا لأبيض على أحمر فضل الا بالتقوى ! ألا هل
بلغت ، اللهم فاشهد ، الا فليبلغ الشاهد منكم الغائب » .

وتقاول مرة أبو ذر الغفارى وعبد رزنجى فى حضرة النبى عليه
السلام فاحتد أبو ذر على العبد وقال له : يا ابن السوداء .

فغضب النبى عليه السلام وقال « طف الصاع ، طف الصاع »
اتر قد تجاوز الامر حده ، « ليس لابن البيضاء على ابن السوداء
فضل الا بالتقوى او بعمل صالح » .

فوضع أبو ذر خده على الارض وقال للاسود : « قم فطأ على
خدى » .

كفاح الانسان العربى فى سبيل توفر العدالة .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية تدعو الى العدل والمساواة وهى
فى جوهرها تنبع من الدين الحنيف فهى اشتراكية تقدر الاديان
وتقدر الانبياء والكتب السماوية .

فهى الهدف الذى يمكن ان يحقق للمجتمع العربى وحدته وهى
الواسطة الوحيدة التى تضمن له سرعة التقدم والاستفادة لجميع
امكانياته وترفض الاستغلال وتكره التعصب .

وهى كما سبق ان اسلفنا ليست مذهباً سطره احد السياسيين
انما هى تجربة خاضها الشعب وهى على حد تعبير الميثاق نهاية
طريق خاضه المجتمع ووضع التجربة فيه موضع التنفيذ .

وهى تقدر الانسان حق قدره وتعتقد ان الانسان العربى خاض
غمار كفاح مرير من اجل حريته لان الانسان الحر هو اساس
المجتمع الحر وهو بناؤه المقتدر .

ولقد قاس الانسان العربى صنوفاً شتى من الظلم والاستبداد،
وكان هدفاً لكثير من المحاولات الاستعمارية البغيضة فى شتى
عصور التاريخ .

وفى اطار التاريخ الاسلامى وعلى هدى من رسالة محمد صلى
الله عليه وسلم بلغ العرب شأوا عظيماً من الحضارة ، واستطاع
علمهم ان يغزو العالم جميعاً وينتشر فى الآفاق البعيدة ، فى الوقت
الذى كانت فيه اوربا تعيش فى ليل الظلمات البهيمية وتحت جناح
الليل الدامس .

وقبل ان ينزل ظلام الغزو العثمانى على العالم العربى كان
الانسان العربى قد تحمل رسالة منقطعة النظير وشجاعة فائقة
المسؤوليات الجسيمة لصالح المنطقة العربية بأسرها :

وظل الانسان العربى يجابه العواصف العاتية مرة بعد مرة
فجابه جحافل الفرنسيين فى عزم وتصميم .

وكان الوعي العربى على أشده ، وكان الأزهر يروج بتيارات
جديدة تتعدى جذرائه الى الحياة فى مصر كلها .

ووجدت هذه الحملة مقاومة عنيفة من أبناء الشعب العربى
وظل الانسان العربى محتفظاً بقوته ، محتفظاً بكيانه رغم ضروب
الظلم وصنوف الاضطهاد .

ولم تنقطع النداءات الثورية التي هتف بها الانسان العربي وظل يطالب بتحرره من الاستعمار وتخلصه من الاغتصاب حتى تم له ذلك .

وفى عام ١٨٨٢ استقبل الانسان العربي ضربة جديدة من الاستعمار فلم يترنح ولم يضعف انما ظل يقاوم ويناضل في سبيل الحرية والاستقلال .

تلقى الانسان العربي ضربة الاحتلال البريطاني ولكن اصدااء المدافع التي ضربت الاسكندرية واصدااء القتال الباسل الذى طعن من الخلف فى التل الكبير لم تكد تخفت حتى انطلقت اصوات جديدة تعبر عن ارادة الحياة ، التي لا تموت لهذا الشعب الباسل وعن طريق النقطة التي لم تقهرها المصائب ولا المصاعب .

وظلت دعوات الحرية تنطلق فى شتى ارجاء الوطن العربى ونهض محمد عبده يدعو الى التحرر والتخلص من نير الظلم والاستبداد ، كما ارتفع صوت لطفى السيد لى تكون مصر للمصريين وارتفع صوت قاسم امين .

ومضت دموع الحرية تشق طريقها بين صفوف الشعب رغم ارادة الحكام المارقين والاسرة المالكة الطاغية الجائمة على الانفاس والصدور .

وكانت دعوات الحرية تتطلع الى العدالة فى محرابها المقدس بعيون متلهفة ونفوس متعطشه .

فقد كانت العدالة شيئا بعيد المنال هيات أن تناله النفوس او تظفر به جماعات الشعوب .

وظل الانسان العربى فى تيساره الهادر حتى أتى على كل العقبات التى تقف فى طريقه وتخلص من كل العراقيل التى كانت توضع امامه .

لم يرض الانسيان العربى ان يعيش ذليلا لأن الدلة لا تتمشى مع الاسلام وتتباين مع شعائره المقدسة ، اذ ان السلميين لم يكونوا فى يوم من الايام اصحاب ذلة أو خضوع ، أو مهانة وخنوع انما كانوا دائما يابون الضيم والصغار وترفعون عن المسكنة والضعف والاستخذاء .

وقد استطاع الرسول الامين ان يضرب اروع الامثال على ذلك فاذا بفئة قليلة تهزم فئة كبيرة باذن الله ، واذا الناس يدخلون فى دين الله افواجا من كل فج عميق .

وقد استطاع الانسان العربى ان يمضى فى كفاحه لا يرهبه وعيد ولا تهديد ولا يخيفه بطش الباطشين ولا ظلم الظالمين حتى اتم التفجير الثورى العظيم الذى فتح امام الشعب طاقات كبيرة للعمل والانتاج .

واستفاد الانسان العربى من الدروس التى خاضها ومن التجارب المريرة التى قاساها ، استفاد من الأسباب التى أدت الى فشل ثورة سنة ١٩١٩ فلم تحقق للشعب الأمل الذى تمناه كما استفاد من المحاولات المتعددة فى فترة الغليان الفكرى التى عاشها الشعب بين الثورة العرباية وثورة عام ١٩١٩ .

وانطلق الشعب بكل قدراته وكل طاقاته للعمل والانتاج وارساء دعائم القاعدة الاقتصادية السليمة التى سنطلق منها لتدعيم قوتنا السياسية والعسكرية وبالتالى جريتنا القومية .

وهو اليوم يقرر مصيره على الحقول الخصبة وفى المصانع الضبخمة ومن فوق السدود العالية وبالطاقات الهائلة المتفجرة بالقوى المخركة .

وهو يقرر اليوم مصيره فى جو من الحرية التامة

وحرية: الانسيان هى اكبر جافز له على النضال .

وفى هذا يقول السيد الرئيس جمال عبد الناصر « ان العبيد يقدرّون على حمل الأحجار وأما الأحرار وحدهم فهم القادرون على الإنحليق الى آفاق النجوم » .

ومن أجل تحرير الإنسان العربى دعت الثورة الاشتراكية الى منع الاستغلال وتحرير الاحتكار ولم تشأ ان يكون الإنسان العربى سلعة من السلع او بضاعة من البضائع او ترسا فى آلة كبيرة لا تعرف التوقف أو السكون .

من أجل تحرير الإنسان العربى عملت الثورة على التخلص من الاقطاع وازالة الإوضاع الظالمة التى كان يرسف فيها المجتمع العربى وحررت الأرض التى هى عنصر هام من الثروة القومية من الاستغلال والاحتكار ، وحررت الاغلبية من الخضوع لارادة الاقلية ، كما وزعت الارض المستولى عليها على المعدمين الذين لا يملكون شيئا .

وبذلك تحققت العدالة الاجتماعية فى التطبيق العملى وفى نفس الوقت الذى تم فيه القضاء على الاقطاع عملت الثورة الاشتراكية على تحرير الإنسان العربى من رأس المال . . وكانت المصانع والشركات فى ايدى فئة قليلة من الاقطاعيين والراسماليين فوضعت نظاما يكفل عدم تمكين طبقة جديدة من الراسماليين من التحكم أو السيطرة .

والطريقة التى اتبعتها الثورة الاشتراكية هى ان تشارك الدولة فى رأس المال بالنسبة التى تمكنها من ان تكون هى المتحكمة فى رأس المال لا العكس .

وهى لم تحارب فى ذلك اصحاب رؤوس الأموال بل على العكس قدمت لهم فرصا ذهبية للاستثمار وتحقيق الارباح .

واشار السيد الرئيس جمال عبد الناصر فى اكثر من مناسبة الى الدور الكبير الذى يقوم به القطاع العام فى خطة التنمية كما

ذكر ان رأس المال الخاص يمكن ان يقوم بدور كبير بشرط ان يقبل
انظمة الدولة ، واساسها الا يكون هناك احتكار او استغلال او
فساد ، وكذلك ان يقبل العمل فى اطار الخطة العامة وان يعمل
لانجاح اهدافها متعاوناً فى ذلك مع القطاع العام .

وهكذا تحرر الانسان العربى من سيطرة الاقطاع ومن سيطرة
رأس المال واستطاع ان يزاوِل حقوقه الانسانية المشروعة فى امانة
وهدوء .

كما استطاع الانسان العربى ان يتحرر من السيطرة الاجنبية
انتهى ظلت مهيمنة على المصالح الوطنية وخاصة بعد عام ١٩٦٠ عندما
قررت السياسة البريطانية تحويل مصر والهند الى زراعة القطن
للتصدير ابان المجاعة القطنية التى ترتبت على الحرب الاهلية
الامريكية مما ادى الى توقف الانتاج فى لنكشير مركز الصناعة
القطنية وقتذاك .

وتدفق على اثر ذلك سيل المهاجرين الاوربيين الى بلادنا مع
تغلغل الرأسمالية الأجنبية واتجه معدله الى اقصاه بعد حفر قناة
السويس ..

ولم يتعد عدد الاوربيين المقيمين فى مصر عام ١٧٩٨ بضعة
مئات غير ان هذا العدد أخذ يزداد شيئاً فشيئاً حتى بلغ ذروته فى
الرابع الاول من القرن التاسع عشر .

وكان محمد على يستعين بالأجانب فى تنفيذ مشروعاته ويمنحهم
امتيازات كثيرة فى المرتبات ويمنحهم مساكن مجانية .
وتبعه من بعده ابناءؤه وأحفاده فازداد التدخل الأجنبى فى البلاد
وانشئت المحاكم المختلطة واصبحت العدالة فى محنة ولم يلبث ان
سيطر الأجانب سيطرة تامة على شتى المرافق فى البلاد، وتدخلوا فى

السياسة ونظم الحكم وأصبحوا هم المهيمنين على دفة السياسة العربية ومضوا يولون من شاءوا من الوزراء ويعزلون من شاءوا من الوزراء .

وبطبيعة الحال كانوا يفصلون من لا يجسرى على سياستهم الاستعمارية ولا يعمل وفق أغراضهم ومصالحهم فأصبحت العدالة بأزمة مريرة وتطلعت النفوس الى يوم الخلاص بصبر نافذ ولهفة كبرى

وأصبح الانسان العربى فى منحنى كما أصبحت العدالة فى فاجعة حتى لاحت تباشير الثورة واستطاع الانسان العربى أن يرد اعتباره ويشعر بوجوده ويزهو بمكاسبه وانتصاراته .

العدل وحق الملكية :

هذا هو الانسان العربى الذى حررتة الثورة والذى ظل يحلم بالعدالة فى تاريخه الطويل كأنها شىء أشبه بالأساطير والأوهام ثم جاءت الثورة الاشتراكية فردت اليه كرامته وحفظت له إنسانيته .

والاشتراكية العربية لا تنكر على الانسان حقه فى التملك أو الوراثة ولذلك تفرق بين الملكية المستغلة والملكية غير المستغلة .

ولكن الاشتراكية العربية لم تكن ترضى بأن يكون الغنى ارثا وبأن يكون الفقر ارثا وبأن تكون الصحة ارثا وبأن يكون المرض ارثا وبأن يكون العلم ارثا وبأن يكون الجهل ارثا وأن تكون الكرامة الانسانية ارثا وبأن يكون الذل الانسانى ارثا .

ولقد نادى كارل ماركس بإلغاء الملكية الفردية لكى تحل مكانها ملكية الدولة لجميع وسائل الانتاج .

ولم تلغ الاشتراكية العربية الملكية الغاء اذ تعتقد أن الملكية الفردية نظام يتفق مع طبيعة البشر ، فالملكية غريزة فى الانسان

تدفعه الى الرغبة فى الثملك ، وكلما كان هناك أمل فى اشباع هذه الرغبة ازداد مجهوده فى العمل .

ولكنها مع هذا لا تؤيد الاقطاع ولا تقبله بأى حال من الأحوال، وهى فى هذا لا تتنافى مع الدين ولا تتعارض مع الاسلام .

والدولة حين تضع الحدود لتقييد الملكية فانما ذلك يكون استعمالا لحقوقها الشرعية ورعاية للمصلحة الجماعية وقيامها بالواجب الذى لا يتم واجب العدل الا به .

وفى هذا يقول الله تعالى « وهو الذى جعلكم خلائف الارض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم » سورة الأنعام آية ١٦٥ .

فالله حين مايز الناس فى درجاتهم فانما كان هذا من أجل ابتلائهم واختبارهم لا من أجل خلق الفوارق بينهم .

وفى الشريعة الاسلامية الضرورات تبيح المحظورات والحاجات تنزل منزلة الضروريات وجوع المحرومين يبيح سد رمقهم بمساس ملكيات الغير ان كان ذلك محظورا .

ومن مبادئ الاسلام اذا احتاج المسلمون فلا مال لأحد ، ولذلك قال عمر فى أعقاب الرمادة وهى الازمة التى مر بها المسلمون « وربى لو أن الله ما فرجها لأدخلت على كل ذى سعة من المسلمين مثل عدد عياله » .

كما أن من المبادئ الشرعية كل ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب . واقرار العدل وكفالة المصلحة لا يكونان الا بتضييق الفروق بين الطبقات حتى لا يكون المال مال الأغنياء وحدهم .

ومن المبادئ الشرعية الضرر لا يزال بالضرر ولذلك عوض تشريع تحديد الملكية اصحاب الملكيات الكبيرة عما يؤخذ منهم .

ومن المبادئ الشرعية ايضا الضروريات تقدر بقدرها ، لذلك
أقتصر التشريع على نزع ملكية ما يزيد على حد أقصى قدره ١٠٠
فدان على أن روح القانون تفرض أن يكون هذا الحد شاملا للأسرة
كلها أى للأب والأم وأولادهما القصر حتى لا تتجمع ملكيات فى
نطاق الحد الأعلى تسمح بنوع من الاقطاع .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية لا تعارض الملكية الخاصة ولكن
الملكية الفردية أمانة ولا بد لصاحبها أن يصونها عن الاستغلال بقدر
ما يطلب من الدولة أن تصونها بحماية القانون .

وان ملكية الأرض فى حدود القانون الحالية ليست ملكية
استغلالية ، وملكية المباني تحت ظروف الضرائب الموضوعة عليها الآن
ليست ملكية استغلالية .

والاستثمار فى أى مجال من مجالاته المفتوحة للنشاط الفردى ،
وما ينتج عن هذا الاستثمار ويخضع للضرائب الحالية ليس ملكية
استغلالية .

والمهن الشريفة وكل ما تعود على أصحابها فى اطار النظام العام
ليس ملكية استغلالية .

وهكذا كان مجتمعنا الاشتراكى فيه مجال لكل العاملين .
وكانت الاشتراكية العربية لا تتعارض مع الملكية الفردية وفى
نفس الوقت تأبى الاستغلال وتكره الاحتكار .

ومن هنا كانت اشتراكية 'انسانية' تقدر حاجيات الفرد وتحترم
شعور الانسان ولا تقف حجر عثرة فى سبيله من أجل تحسين
حاله ، واسعاد المجتمع الذى يعيش فيه ورفع مستواه الى المستوى
الحضارى اللائق .

وهى قبل هذا كله وبعد هذا كله وفوق هذا كله تحقق العدالة
فى المجتمع وتهبى الكفاية للمواطنين .

خاتمة

وهكذا كانت الاشتراكية العربية فى سداها ولحمتها تساير
تعاليم الاسلام الحنيف وتتمشى مع مبادئه الكريمة وشعائره انسانية،
وكانت تقدر كل التقدير تعاليم الله - عز وجل - وما جاء فى
كتبه السماوية الكريمة وفى مقدمتها كتاب الله المحفوظ القرآن
الكريم .

والاشتراكية العربية تهدف الى تحقيق العدل الذى هو اسمى
هدف وأرفع غاية تهدف اليه النفس البشرية وتتطلع الى تحقيقه
وتترنو الى تطبيقه .

وقد اتخذ القداماء الضمانات الكثيرة من اجل تحقيق العدالة
بنوعها سواء اكانت عدالة فردية أم عدالة اجتماعية وكان لهم من
روح القرآن الكريم عاصما من الخطأ والحظر من الوقوع والزلل .

وقد اهتموا الى نظم مختلفة فى الحكم هيات العدالة للمجتمع
ووضعتها فى اكرم موضع واقدس مكان .

وقامت أجهزة العدل بالعمل على صيانتها واحترامه وتحقيقه
للناس دون صعوبة أو يسر .

وقامت الاشتراكية العربية فى العصر الحديث باستكمال صورة
العدالة فأحاطتها بهالة من التعظيم والتوقير ولم ترض بجهل أو مال
من أجل ارساء قواعدها ، وتدعيم بنيانها وتوطيد أركانها .

ولا غرو فى هذا كله فان الاشتراكية العربية شريعة العدل
شريعة الله ! .



مؤسسة
دار التحرير للطباعة والنشر
(مطابع شركة الاعلانات الشرقية)

العدد القادم

يصدر في منتصف ذي الحجة

فلسفة الإسلام

للأسستاذ

محمود أبو الفيض المنوفي

سلسلة دراهات في الإسلام
تصدر في
منتصف كل شهر عربي

مجلة

منبر الإسلام

تترقبوا
في غرة كل شهر عربي

يجريها نخبة ممتازة من قادة الفكر والأدب
والفنون في العالم العربي والإسلامي

Bibliotheca Alexandrina



0392826

يصدرها
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

(مطابع شركة الاعلانات الشرقية)

الثن ٥ قروش